

الجمهورية الجزائرية الديمقراطية الشعبية

كلية الآداب والعلوم الإنسانية  
و العلوم الاجتماعية

وزارة التعليم العالي والبحث العلمي  
جامعة أبي بكر بلقايد  
تلمسان

صيغة "فعل" في القرآن الكريم

رسالة تخرج لنيل شهادة الماجستير في اللغة العربية و آدابها  
تخصص: لغة

إشراف:

أ.د. زبير دراقبي

إعداد الطالب:

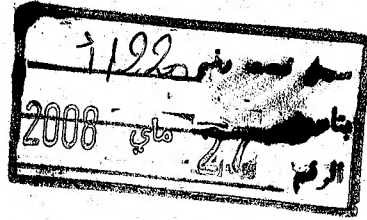
إبراهيم مناد

السنة الجامعية:

1421 / 1422 هـ

2000 / 2001 م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



قال تعالى :

«قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ»

الزمر، 9

عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

«وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ»

رواه مسلم

Handwritten musical notation on a five-line staff. The notation consists of a series of rhythmic marks, including vertical strokes and curved lines, indicating pitch and rhythm. The staff is decorated with a horizontal line and a small 'L' shape on the left side.

والدريّ .. إليكما ما جنيته من ثمار العلم و المعرفة في حياتي لآمل أن أرفع  
على أعينكما ظلمة وضعتها الأقدار في سبيلنا ...  
إلى ما اختلفوا عنا فكان اختلفاؤهم كاختفاء الزهر في الأكمام ...  
و إلى أخوي لفضر و البشير بديار الغربة ...  
و إلى أخي و صريقي الأستاذ عبد الحليم ...  
و إلى كلّ من احترق قلبه شوقا و تشوّقا لطلب العلم و المعرفة و لحرمة  
اللغة العربية لغة النّصاؤ.

الطالب : إبراهيم منّا



٤٤٤٤٤٤٤٤ ٥ ٦٦٦٦٦٦٦ ٧ ٨٨٨٨٨٨٨ ٩ ١١  
٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠

علم الصّرف واسع بموضوعاته شاسع بأبوابه يتطلّب الخوض في مسأله البحث الجاد والمستمرّ، وكذا معرفة دقيقة بقواعد اللّغة العربيّة. وقد اخترت في هذه الرّسالة دراسة حول الزّيادة في الفعل الثّلاثي. وكما هو معلوم، فإنّ أوزان هذا الفعل عديدة لا يمكن دراستها في عمل كهذا. ولهذا السّبب اخترت من ذلك صيغة واحدة وهي "فَعَّل"؛ لأن صيغة "أفعل" درست غير ما مرّة \* قديما وحديثا، ثمّ إن "فَعَّل" وردت بكثرة في القرآن الكريم الذي جعلته مجالا لتنازل المعاني والأبعاد الدّلالية التي تفيدها الأفعال الواردة على هذه الصّيغة. وقد آثرت القرآن الكريم دون بقية المصادر والمراجع لكونه أولى مصادر الاحتجاج، فهو يزخر بمادّة لغويّة وافرة للبحث ويحوي بجامع الأحكام والعبادات، ممّا يجعل السيّاقات التي ترد فيها "فَعَّل" متعدّدة ومتنوّعة.

وقد قسّمت البحث إلى مدخل وثلاثة فصول، فكان المدخل للدّراسة النظرية وما تبقى للدّراسة التطبيقية.

ففي المدخل تحدّثت عن الفرق بين التجرّد والزّيادة في الأفعال، وقد شمل ثلاثة عناصر؛ أوّلها الزّيادة في الأفعال والحرف الرّائد في صيغة "فَعَّل"، و ثانيها الفرق بين الزّيادة في المبني والزّيادة في المعنى وثالثها معاني صيغة "فَعَّل" لدى القدماء والمحدثين. وتناولت في الفصل الأوّل الزّيادة التّحوية وهي للتّعديّة، فحصرت الأفعال الدّالة على ذلك، بحيث يصير اللاّزم متعديّا والمتعديّ إلى واحد متعديّا إلى اثنين.

---

\* أهمّ من ألف في هذا المجال قطرب (ت 206 هـ)، والقراء (ت 207 هـ)، وأبو عبيدة معمر بن المنثري (ت 210 هـ)، وأبو زيد سعيد بن أوس الأنصاري (ت 215 هـ)، والأصمعي (ت 216 هـ)، وأبو عبيدة القاسم بن سلام الهروي (ت 224 هـ)، وأبو محمد عبد الله بن محمد بن هارون التّوزي (ت 233 هـ)، ويعقوب بن السّكّيت (ت 246 هـ)، وأبو إسحاق الرّجّاج (ت 310 هـ)، وابن دريد (ت 321 هـ)، وعبد الله بن جعفر بن درستويه (ت 247 هـ)، وأبو علي الفاي (ت 356 هـ)، والآمدي (ت 371 هـ) والأنباري (ت 577 هـ). ينظر: فعلت وأفعلت، ص 71-76.

أمّا الفصل الثّاني، فجعلته للدّلالة الصّرفية و قصدت بها الزّيادة الدّالة على الإغناء عن  
المجرّد الذي تعدّ زيادة في أصل الوضع.

و أمّا الفصل الثّالث، فخصّصه للدّلالة المعنوية و أردت منه دراسة كلّ المعاني غير  
التعدية و الإغناء عن المجرّد، و هي متعدّدة تتمثّل فيما يلي : التّكثير، و المبالغة، و الصّيرورة،  
و التّوجّه، و اختصار حكاية المركّب، و النّسبة و الإزالة. و قد جعلت بعد كلّ هذا ملحقا  
أفردته لكلّ الأفعال التي وردت على صيغة "فعلّ" و عددها و الهيئة التي جاءت عليها،  
ذاكرا في ذلك السّورة و الآية التي وردت فيها.

و قد سعت قدر استطاعتي إلى إحداث توازن بين فصول هذا البحث، و لكن لم  
يتسنّ لي ذلك دائما، إذ فرضت طبيعة الموضوع أن تحييء الفصول متفاوتة و مردّد ذلك أنّ  
دلالة "فعلّ" على معنى معيّن كانت أكثر من دلالتها على غيره.

و قد اعتمدت في بحثي على جملة من المصادر و المراجع أهمّها كتاب سيــــــــــــــــويه،  
و شرح شافية ابن الحاجب، و المنصف و الأصول في النّحو من كتب التّراث النّحوي  
و نظرات في التّراث اللّغوي العربي، و تصريف الأسماء و الأفعال، و شذا العرف، و أبنية  
الأفعال، و الفعل في القرآن الكريم تعديته و لزومه و المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم  
من المراجع الحديثة ؛ بالإضافة إلى بعض كتب التّفسير كالجامع لأحكام القرآن للقرطبي،  
و الكشّاف للزّحشرّي، و البحر المحيط لأبي حيان الأندلسي، و جامع البيان عن تأويل آي  
القرآن لابن جرير الطّبري التي استفدت منها على الخصوص في استنباط الأبعاد الدّلالية  
لصيغة "فعلّ" في الاستعمال القرآني. كما استعنت ببعض المعاجم كمقاييس اللّغة لابن  
فارس و لسان العرب لابن منظور و مختار الصّحاح للرّازي لمعرفة المعاني اللّغوية للأفعال  
أثناء تجرّدها و الزّيادة فيها.

و قد تبّنت في هذه الرّسالة المنهج الوصفي التحليلي باعتباره أنسب المناهج لمثل هذه الموضوعات، إلى جانب المنهج الإحصائي في الدّراسة التّطبيقية و ذلك بحصر جميع الأفعال على صيغة "فعل"، ثمّ أعداد الأفعال التي دلّت على معنى معيّن فيها.

هذا، و قد بذلت قصارى جهدي لإخراج الموضوع على وجه لائق، و لم يكن ذلك يسيراً لولا مساعدة الدّكتور المشرف زبير درّاقى الذي سار معي جنباً إلى جنب في تقويم ما يجب تقويمه. كما لا أنسى الفضل الكبير الذي كان للأستاذ مولاي عبد الحفيظ طالي في تزويدي بكثير من الكتب المفقودة في مكتبة القسم، و له جزيل الشّكر على توجيهاته و نصائحه.

كما حرصت على أن تخرج هذه الرّسالة سليمة من الأخطاء قدر المستطاع، و الله الموفق إلى ذلك.

اللّهم انفعنا بما علّمتنا، و اجعل لنا بعملنا هذا سيرة حسنة، و عيشة راضية، (و قل ربّ زدني علماً) طه، 144. و سدّد اللّهم خطانا و أعمالنا و ارزقنا بها الحسنات، و اجعلنا ممّن يسعى إلى خدمة لغة القرآن و حفظها. آمين و الحمد لله ربّ العالمين.

الطّالب :

إبراهيم منّا

تلمسان في يوم : الاثنين، 10 محرم 1422 هـ

26 مارس 2001 م



## الزيادة في الأفعال

- 1) الزيادة في - فَعَلَ - و الحرف الزائد فيها
- 2) الفرق بين الزيادة في البعد و الزيادة في البعد
- 3) معاني صيغة - فَعَلَ - لدى القدماء و الحديثين

- أ- التعدية
- ب- التكثير
- ج- المبالغة
- د- التوجه
- هـ- الصيرورة
- و- الإزالة أو السلب
- ز- النسبة أو التسمية
- ح- اختصار حكاية المركب
- ط- الإغناء عن المجرد



لقد صنف علماء العربية أبنية الأفعال و الأفعال و جمعوها، و رأوا أن أبنية الأفعال قليلة بأبنية الأسماء، و لأبنيتها مجرد و مزيد ؛ فيكون الاسم مجرداً و مزيداً و كذلك الفعل. أما المجرد أو التجرد فيقتضي تعرية عامل ما من خاصية معينة، و هو وصف يطلق - عادة - على الأسماء و الأفعال الخالية من الزيادة، و "المجرد ما كانت جميع حروفه أصلية لا يسقط حرف منها من تصارييف الكلمة لغير علة".<sup>(1)</sup>

و أما الزيادة، فقد حدد علماء اللغة و النحو العربي منهم على الخصوص حروفها العشرة بعبارات مختلفة كسألتمونيها، و اليوم تنساه، و هويت السمان، و أمان و تسهيل، و تسليم و هناء.<sup>(2)</sup> و من هنا ينبغي أن يُعلم أن بين التصريف و الاشتقاق نسباً قريباً، و اتصالاً شديداً ؛ لأن التصريف إنما هو أن تحيء إلى الكلمة الواحدة، فتصرفها على وجوه شتى.<sup>(3)</sup> و هذه الزوائد التي ذكرناها تدخل على الفعل في غير موضع حروفه الأصلية، إلا أنها قد تكون بتكرار حرف منها و تضعيفه و التعبير عنه كما عبّر في الأصل.<sup>(1)</sup>

إن المجرد خلاف المزيد ؛ فهو ما كانت حروفه كلها أصولاً. و أما المزيد-و الزيادة في اللغة من زاد الشيء يزيد زيداً و زيادَةً أي ازداد- فما زيدت على حروفه الأصول أحد

(1) أبنية الأفعال، د/ نجاة عبد العظيم الكوفي-دار الثقافة للنشر و التوزيع (1409هـ-1989م)، ص 11. و ينظر : تصريف

الأفعال و الأسماء، د/ محمد سالم محيسن-دار الكتاب العربي-بيروت. الطبعة الأولى (1407هـ-1987م)، ص 64.

(2) ينظر : رسالتان في اللغة، للرماني-تحقيق د/ إبراهيم السامرائي-دار الفكر-عمان. الأردن د.ت، ص 55 ؛ و معاني الحروف،

للرماني، تحقيق د/ عبد الفتاح إسماعيل شلبي-دار نهضة مصر للطبع و النشر-القاهرة د.ت، ص 170 ؛ و شرح ابن عقيل، لابن

عقيل، تحقيق حنا الفاخوري-دار الجليل-بيروت، لبنان د.ت، 504/2 ؛ و شرح ألفية ابن مالك، لابن الناظم، دار الجليل،

و المقرب ، لابن عصفور، تحقيق : أحمد عبد الستار الجوارى و عبد الله...بيروت، لبنان د.ت، ص 832 و جمع الجوامع،

الجبوري، مطبعة العاني، بغداد 1971م، ص 500 ؛ و شذا العرف، للحملاني، مطبعة الحلبي، ط 16 (1384هـ-1965

م)، ص 143، و تصريف الأسماء و الأفعال، د/ فخر الدين قباوة، جامعة حلب كلية الآداب. ط 2 (1401هـ-1981م)،

ص 28 ؛ و معجم المصطلحات النحوية و الصرفية، د/ محمد سمير نجيب اللبدي قصر الكتاب، مؤسسة الرسالة، دار الثقافة الجزائر

د.ت، ص 99.

(3) المنصف، لابن جني، دار إحياء التراث القديم، تحقيق إبراهيم مصطفى و عبد الله أمين، ط 1 (1373هـ-1954)، 3/1.



حروف سألتمونيها أو أكثر، أو غير هذه الحروف كالتضعيف، وهي : "كلّ ما أضيف إلى أصل البنية لتحقيق غرض لفظي أو معنوي، فهي من أهم مصادر الثراء في المعاني و طرائق الأداء".<sup>(2)</sup>

و قد رأينا أن نعرض للفرق بين المجرد و المزيد في الأفعال بصيغة موجزة و إن كان الباب واسعاً لا يمكن الإلمام به في بعض الصفحات. و لتوضيح الرؤية لا غير نقول : إنّ الفعل المجرد نوعان :

ثلاثي و رباعي، و الفعل المجرد هو ما كانت كلّ حروفه أصولاً ؛ فهو فعل خال من الزيادة. و يأتي الثلاثي من ذلك على ثلاثة أوزان هي فَعَلَ و فَعُلَ و فَعِلَ، و له ستة أبواب تؤخذ من اختلاف حركة عينه ماضياً كان أو مضارعاً و هي على التوالي : فَعَلَ يَفْعُلُ، و فَعَلَّ يَفْعَلُّ، و فَعُلَّ يَفْعُلُّ.<sup>(3)</sup> و أمّا الرباعي، فله باب واحد هو فَعَّلَلَ يُفَعِّلُّ. و أمّا سبب اختيار لفظ "ف ع ل" <sup>(4)</sup> دون غيره، فلأمرين : "الأول لمعرفة أصول الكلمة و تمييز الزوائد فيها، و الثاني للاختصار".<sup>(5)</sup>

<sup>(1)</sup> شرح ابن عقيل، 499/2.

<sup>(2)</sup> أبنية الأفعال، ص 21.

<sup>(3)</sup> ينظر : شذا العرف، ص 12-13.

<sup>(4)</sup> قال الثماني (ت 442هـ) : "فإنما اختاروا هذه الحروف الثلاثة لوزن الأصل ؛ لأنهم لم يمكن أن يجمعوا الحروف كلها فاختاروا لها ثلاثة أحرف من ثلاث مراتب : حرف من الشفة، و حرف من الفم، و حرف من الحلق، فاختاروا الفاء ؛ لأنها من أطراف الأسنان العليا، و باطن الشفة السفلى، و اختاروا العين من حروف الحلق، و اللام من حروف الفم، فتم لهم الوزن بهذه الحروف الثلاثة و نابت عن جميع حروف المعجم". شرح التصريف، للثماني، تحقيق د/ إبراهيم بن سليمان البعيمي - مكتبة الرشد الرياض - ط 1 (1419هـ - 1999م)، ص 223.

<sup>(5)</sup> من صيغ العربية و أوزانها "أفعل" كلية التربية جامعة عين شمس، مصر 1979، ص 14-15.

و أما الفعل المزيد، فهو الفعل المقابل للمجرد، و يقصد به الفعل الذي زيدت أصوله بحرف أو حرفين أو ثلاثة.<sup>(1)</sup> و تتحقق الزيادة في الفعل بطريقتين متباينتين أولاهما : بإضافة حرف أو أكثر إلى الحروف الأصول في الفعل المجرد لكَرُمَ و أَكْرَمَ، و قَتَلَ و تَقَاتَلَ و قَاتَلَ و اقْتَتَلَ ... ؛ و ثانيهما بتضعيف أحد حروفه الأصول — لا يكون هذا إلا في عينه — و لامه - كذَبَحَ و ذَبَحَ، و قَرَبَ و قَرَّبَ و تَقَرَّبَ، و تَعَلَّمَ و عَلَّمَ، و اسْوَدَّ و أَيْضَ ... و الفعل الرباعي إذا زيد على أصوله حرف واحد احتمل مئات الأبنية، و لم يرد منها إلا واحد هو تَفَعَّلَ نحو تَزَلَّزَلَ و تَدَحَّرَجَ، و إذا زيد فيه حرفان احتمل عشرات المئات من الأبنية، و لم يرد منها إلا بناءان هما : أَفْعَنْلَلَ كَاخَرَنْجَمَ و أَفْعَلَّلَ كَاطْمَأَنَّ.

و أما الثلاثي، فقد يزداد فيه حرف أو حرفان أو ثلاثة أحرف. فما زيد حرف واحد يحتمل مئات الأبنية و لم يستعمل منها إلا القليل كَأَفْعَلَ، و فَاعَلَ، و فَعَّلَ ؛ و هذه الأوزان على وزن الرباعي المجرد و غير ملحقة به. أما ما هو ملحق به ؛ فمثل فَعَّلَلَ، و فَيَعَّلَلَ، و فَعَوَّلَ و غيرها. و ما زيد بحرفين يحتمل آلاف الأبنية و لم يرد منها إلا القليل أيضاً كَتَفَاعَلَ، و تَفَعَّلَ، و تَفَعَّلَلَ، و غيرها. و هذه الأوزان ملحقة بالرباعي المزيد بحرف واحد ؛ و أما غير الملحقة به، فمثل انْفَعَلَ، و افْتَعَلَ، و افْعَلَّ. و ما زيد فيه ثلاثة أحرف يحتمل عشرات الآلاف من الأبنية و لم يستعمل إلا أقلها أيضاً كاستَفْعَلَ، و افْعَوَّعَلَ، و افْعَوَّلَ، و افْعَالَ و افْتَعَلَى. و هذه الأبنية على وزن الرباعي المزيد فيه حرفان و غير ملحقة به ؛ و أما الملحقة فمثل افْعَنْلَلَ، و افْعَنْلَى، و افْعَوَّعَلَ، و افْعَلَّلَ.

و بهذا تبين لنا جلها تنوع الصيغ و تعددها في الأفعال، كما يجري ذلك في الأسماء، عن طريق الزيادة صدراً (Préfixe) أو حشواً (Infixe) أو عجزاً (Suffixe). و كل ذلك

(1) معجم المصطلحات النحوية و الصرفية، ص 100.

يُصطلح عليه في اللغة الإفرنجية بـ "L'affixation".<sup>(1)</sup> و يجب الإشارة إلى أن هاته الأبنية المختلفة تحمل من المعاني ما تحمل، لأنه جرت الزيادة في الصيغة قصد الوصول إلى غرض و بعد دلائل يفتقر إليهما الفعل المجرد.

و أخيراً، إنَّ ما نود دراسته في هذا البحث هو الفعل المزيد بحرف واحد، بل سنخصص رسالتنا هذه لصيغة واحدة هي : "فَعَّلَ" بتضعيف العين، و ذلك قصد الوقوف على المعاني و المفاهيم التي تؤدِّ بها ككَرَّم، و شَبَّح، و قَلَّل، و كَسَّب، و ورَّق ؛ مراعين في ذلك المعاني المركبة و البسيطة الناتجة عن الزيادة.

و قبل كلِّ هذا، نشير إلى أنَّ الأفعال التي تدخلها الزيادة بالتضعيف أوزانها متنوعة كَفَعَّلَ - و هي مناط اهتمامنا- و تَفَعَّلَ، و افْعَلَّ، و افْعَلَّ، و افْعَلَّلَّ و غيرها. إلَّا أنَّ المقام لا يتسع لذكرها و التحدث عنها كلها ؛ لأنَّ الحديث عن هذه الصيغ كلها، و عن استعمالاتها المختلفة و تتبع ورودها في نص فصيح كالقرآن الكريم أو الحديث النبوي الشريف أو الشعر العربي، يحتاج إلى عشرات الصفحات أو أكثر. و لهذا السبب اخترنا أن نتحدث عن صيغة واحدة و أن نتتبع استعمالها في القرآن الكريم، لنرى مدى تأثيرها في المعنى و لبنين دورها في الثراء المعنوي للغة العربية، و كان من الطبيعي جداً اختيار أبسط هذه الصيغ لأسباب عديدة ذكرناها في المقدمة.

(1) Affixe : en grammaire, désigne préfixe et suffixe. Dictionnaire d'orthographe et de grammaire. André Jouette- Editions Fernand Nathan. FRANCE 1980, p. 45

Affixe : élément susceptible d'être incorporé à un mot, avant, dans ou après le radical (préfixe, infixé, suffixe) pour en modifier le sens ou la fonction.

Le petit Robert (dictionnaire de la langue française) Montréal, CANADA 1990 , 1/32.

## 1) الزيادة في "فَعَّلَ" و الحرف الزائد فيها :

ما دام بحثنا هذا يتناول صيغة "فَعَّلَ"، فالزيادة فيها بتضعيف أحد حروفها الأصول (Infixe) <sup>(1)</sup> و هو العين. و التضعيف (Gémination) <sup>(2)</sup> يعدّ من مظاهر التحول الداخلي. فـ "العربية الفصحى لا تتطلب في بنائها تدخل النبر الديناميكي أو الموسيقي، و هي لا تتخذ من موقع الكلمات عنصراً ذا دلالة في تنظمها الصرفي، كما أنها لا تستخدم التركيب. و طريقتها الأساسية هي التحول الداخلي : فالأصل الصامت، الثلاثي أولاً، و الرباعي ثانياً، هو الإطار الذي تتبادل داخله المصوتات، و هي في هذا الأصل، و لا تخالف بين المصوتات في طابعها فحسب (أي في نوعها)، بل في كميتها أيضاً، طويلة أو قصيرة، و فضلاً عن ذلك فهي تستخدم تضعيف صوامت الأصل عنصراً تمييزياً. و يمكن أن نطلق على هذه العملية كلها تعبير التحول الداخلي". <sup>(3)</sup> و التضعيف الذي يرمز له بعلامة التشديد (ّ) هو في الواقع "يمثل في الذوق العربي عملية النطق بالصوت الصامت مرتين متواليتين تمثيلاً جيداً دون انفصال في استمرار النطق"، <sup>(4)</sup> و يقول المبرد [ت 285هـ] : "اعلم أنّ الحرفين إذا كانا لفظهما واحد فسكن الأول منهما فهو مدغم في الثاني. و تأويل قولنا (مدغم) أنه لا حركة تفصل بينهما، فإنما تعتمد لهما في اللسان اعتماداً واحدة، لأنّ المخرج

<sup>1</sup> (Infixe) : élément qui s'insère dans l'intérieur d'un mot, parfois, dans le corps de la racine [comme Petit Robert, 1/1000.

و ينظر : مناهج البحث في اللغة، د/ تمام حسان. دار الثقافة-الدار البيضاء 1974م، ص 188

<sup>2</sup> (Gémination) : Redoublement expressif d'un phonème ou d'une syllabe. Petit Robert, 1/857.

<sup>3</sup> (العربية الفصحى، هنري فليش. تعريب و تحقيق د/ عبد الصبور شاهين. دار المشرق-بيروت، لبنان ط 2 (1983م)، ص 188 (الخاتمة).

<sup>4</sup> (المرجع نفسه، ص 55.

واحد، و لا فصل. و ذلك قولك : قَطَعَ و كَسَرَ".<sup>(1)</sup> و لا بدّ من الإشارة، ههنا، إلى أن الحرف الزائد في هذه الصيغة يقع بين فاء الفعل و عينه في أرجح الرأيين".<sup>(2)</sup>

و الملاحظ أنّ الأمثلة في هذه الصيغة كثيرة جداً لا يمكن حصرها، إلّا أنه يمكن تقسيمها حسب المعاني التي تدل عليها. و لتبيين ذلك نورد الأمثلة الآتية : فَضَّلَ، و بَوَّأَ، و ظَلَّلَ، و يَسَّرَ، و عَوَّرَ، و صَلَّى و وُلِّيَ، و سَوَّى. فهذه الأفعال كلها على وزن "فَعَّلَ" و هي مزيدة بحرف واحد يبدو واضحاً، و هو تضعيف العين. و يحصل هذا الوزن بتكرير عين الفعل، و يدلّ على الشدة و التكرار في الحدث".<sup>(3)</sup>

و نشير إلى أنّ كلّ الأفعال التي ترد على وزن "فَعَّلَ"<sup>(4)</sup> تكون على وزن الرباعي المجرد (فَعَّلَلْ) و غير ملحقة به. و قد آثرنا أن تكون الأفعال السالف ذكرها متنوعة ؛ فالأول صحيح سالم، و الثاني مهموز، و الثالث صحيح مضعف، و الرابع مثال، و الخامس أجوف، و السادس ناقص، و أمّا السابع و الثامن فهما لفيفان، أولهما مفروق و ثانيهما مقرون، و بهذا فقد شملت الصيغة كلّ أقسام الفعل اللفظية، و كلها مضعفة العين على وزن "فَعَّلَ"، يقول سيبويه (ت 180هـ) : "و تلحق العين الزيادة من موضعها فيكون الحرف

(1) المفتضّب للمبرد. تحقيق : محمد عبد الخالق عزيمة-عالم الكتب-بيروت، لبنان د.ت، 197/1. و ينظر : الخصائص لابن

حيّ تحقيق محمد علي النجار-دار الهدى للطباعة و النشر-بيروت، لبنان د.ت، 227/2.

(2) ذهب الخليل إلى أن الحرف الأول هو الزائد، و ذهب يونس بن حبيب إلى أن الحرف الثاني هو الزائد. ينظر : الكتاب لسيبويه

تحقيق د/ عبد السلام محمد هارون-دار الجيل بيروت، لبنان ط 1 (1411هـ-1991م)، 329/4.

(3) المدخل إلى علم اللغة، د/ رمضان عبد التواب-النجالة للطباعة و النشر د.ت، ص 232.

<sup>4</sup> لم ينجح من "فَعَّلَ" [من الأسماء] إلّا خَصَّصَ، و هو لقب العنبر بن عمرو بن ميم، و عَثَرَ و بَذَرَ و هما موضعان، و بَقَمَ و هو فارسي معرب و قد تكلمت به العرب و قالت : \* كَمِرَجَلِ الصَّبَاغِ حَاشَ بَقْمُهُ \* [البقم : صبغ معروف]. و في الصحاح قال أبو علي : ليس في كلامهم اسم على "فَعَّلَ" إلّا خمسة، فذكر الأربعة و زاد شَلَّمَ (أي موضع بالشام) و هو أعجمي. و في الصحاح : خَصَّصَ هو أيضاً اسم ماء و زاد ابن مالك شَمَّرَ اسم فرس و نظمها في بيت، فقال :

وَ خَصَّصَ وَ عَثَرَ لَفَعْلٍ وَ بَذَرَ وَ بَقَمَ وَ شَمَّرَ

ينظر : المزهّر للسيبوتي. تحقيق : جماعة من الأساتذة-دار الجيل-بيروت، لبنان د.ت 63/2.

على فَعَّلَ، فيجري في جميع الوجوه التي صُرِّفَ فيها فاعل مجراه، إلا أنَّ الثاني من فاعل و الثاني من هذا في موضع العين، و ذلك قولك : جَرَّبَ يُجَرِّبُ".<sup>(1)</sup>

و نلاحظ من هذا القول أنه إذا كانت الزيادة بتضعيف حرف أصلي قُوبِلَ الحرف الزائد في الميزان الصرفي بالتضعيف فيه أيضاً. يقول أبو حيان (ت 754هـ) : "و الفرق أنَّ زيادة التضعيف مخالفة لزيادة حروف سألتُمُونِها من حيث إنها عامة لجميع الحروف ففرقوا بينهما بينهما بالوزن و جعلوا حكم المضاعف حكم ما ضوعف منه فضعفوه في الوزن مثله".<sup>(2)</sup> و هذا ما عبر عنه ابن عقيل (ت 769هـ) بقوله : "و تقول في وزن قَتَلَ : فعل، و وزن كَرَّمَ : فَعَّلَ، فتعبر عن الثاني بما عبرت به عن الأول، و لا يجوز أن تعبر عن هذا الزائد بلفظه، فلا تقول في وزن اغْدُوْدَنَّ افْعُوْدَلْ، و لا في وزن قَتَلَ فَعَتَلْ و لا في وزن كَرَّمَ فَعَرَلْ".<sup>(3)</sup> و يبدو جلياً من خلال هذا القول أنَّ ابن مالك (ت 672هـ) يميل إلى الرأي الثاني في كون الحرف الزائد في "فَعَّلَ" هو الحرف الثاني.

و مهما يكن من أمر، فإنَّ الزيادة لا تكون إلاَّ لغرض و إلاَّ فما فائدة الزيادة في الأفعال بما أنها قادرة على إفادة معانٍ في أثناء تجردها من الزيادة يقول العلامة بحرق في هذا الصدد : "اعلم أنَّ العرب لا تزيد غالباً حرفاً إلاَّ للدلالة على معنًى زائد يدل عليه الأصل كدلالة الهمزة في أكرمته و أعلمته على التعدية و الألف في ضاربتة و قاتلته على الاشتراك في الفاعلية و المفعولية و السين في استغفر ربه على الطلب".<sup>(4)</sup> و ممَّا سبق ذكره نرى أنَّ

(1) الكتاب، 281/4.

(2) الأشباه و النظائر في النحو للسيوطي مراجعة د/ فايز ترجيبي-دار الكتاب العربي بيروت، لبنان ط 1 (1404-1984م)، 2، 309/.

و ينظر : المنصف، 12/1.

(3) شرح ابن عقيل، 500/2.

(4) شرح لامية الأفعال للعلامة بحرق اليمني-دار رحاب للطباعة و النشر و التوزيع د.ت، ص 110



كلّ زيادة في أصل الكلمة -و بخاصة الأفعال- لا تكون إلّا لغرض معنوي أو لمعنى زائد  
تفتقر إليه الكلمة في حالتها الأصلية.

## (2) الفرق بين الزيادة في المبنى و الزيادة في المعنى :

إنّ ما يسترعي انتباه الباحثين و اهتمامهم عادة في مجال علم الصرف تلك المسألة  
القائمة على التفريق بين نوعين من الزيادة : زيادة في المبنى و زيادة في المعنى. و مجال البحث  
في هذه القضية يتطلب نوعاً من الإسهاب و الدراسة، لما في الأصل و الزائد من التحوّل  
و ترابط و تفاعل في غالب الأحيان. و لا يعني هذا -بأيّ حال من الأحوال- عدم القدرة  
على عزلهما، إذ سنحاول الفصل بينهما و الوقوف على وجوه الاختلاف بينهما أثناء  
دراستهما. و نستطيع القول، ههنا، أنّ كلّ تصرف في البناء الأصلي للكلمات و بخاصة  
الأفعال عائد -لا محالة- إلى استيعاب معانٍ أخرى أو إعطاء أبنية جديدة للحصول على  
مفاهيم جديدة ؛ لأنّ الألفاظ إذا كانت "دالة على المعاني ثم زيد فيها شيء أوجبت القسمة  
به زيادة المعنى له، و كذلك إن انحرف به عن سمته و هديه كان ذلك دليلاً على حادث  
متجدد له".<sup>(1)</sup> و يمكن ضبط الصيغ و الموازين التي نبنى عليها المفاهيم التي نطمح  
-أو يطمح المتكلم أو الكاتب- إلى تحقيقها في سهولة و يسر، و لا يكون هذا إلّا بحسب  
المقام و مقتضى الحال و المعنى الذي نريده أو الغرض الذي نؤمّه و نقصده. فـ"هذه  
الكلمات لا تثبت عادة في المعاجم"<sup>(2)</sup> و إنما يُوكل أمرها إلى المتكلم يصوغ منها ما يريد  
و يستعمل منها ما يستجيب لحاجيات الإبلاغ".<sup>(1)</sup>

(1) الأشباه و النظائر، 110/1

(2) الدلالة المعجمية هي : "الدلالة التي وضعها الأسلاف للألفاظ المختلفة، و تكفلت ببيانها قواميس اللغة حسب ما ارتضته  
الجماعة و اصطلحت عليه، و تستعمل في الحياة اليومية بعد تعلمها بالتلقين و السماع، و القراءة و الاطلاع على آثار السابقين

و ما يمكن الإشارة إليه أنّ هذا الصنف من الأبنية يشمل الأسماء المشتقة و كلّ الأفعال المزيدة دون الأبنية الثابتة المعجمية<sup>(2)</sup>، إلاّ أنه كيف يمكن تحليل تلك الأبنية و فهمها داخل هذا الصنف الذي ذكرناه بدون إدراك أو تجاهل ما تفيده من معنى و قيم دلالية ؟ <sup>(3)</sup> و "لأنّ التغيير في المعنى [يُحصل] نتيجة تغيير صيغة اللفظة، و هو من اختصاص المستوى الصرفي (Morphologie) ... [الذي] يدرس التغيرات التي تطرأ على صيغ الكلمات فتحدث معنى جديداً"<sup>(4)</sup>، ارتأينا أن نمثل لذلك بأحد الأفعال من حيث معناه الثابت في المعجم و معناه المستوحى بعد الزيادة فيه. فمثلاً من ينظر إلى أشكال و صيغ الفعل "قتل" (قتل-قتل-قاتل-اقتل-تقاتل) يلاحظ حتماً أنّ ثمة اختلافاً بيننا فيها أولاً من ناحية مبانيها <sup>(5)</sup> و ثانياً من ناحية معانيها <sup>(6)</sup> ؛ و ذلك لأنه لما كانت هناك إمكانية

---

الأدبية شعراً و نثراً، و يتطلب هذا التعليم زمناً ليس بالقصير قبل أن يسيطر المرء على لغة أبويه". ينظر : علم اللغة بين القديم و الحاضر، ص. 196.....و الحديث

<sup>(1)</sup> نظرات في التراث اللغوي العربي. د/ عبد القادر المهيري. دار الغرب الإسلامي. بيروت، لبنان، ط 1 (1993م)، ص 11.

<sup>(2)</sup> أي من دون الزيادة في حروفها، إذ "تُلعَب طرائق البنية و اشتقاق الصيغ اللغوية دوراً كبيراً في الدلالة على المعنى. فصيغ الأفعال -بأنواعها الماضي و المضارع و الأمر- تدلّ على الحدث و زمنه و ما يتصل بهذه الأفعال من حروف الزيادة و التوكيد و اللواحق الأخرى و ما يدخلها من التضعيف و غيره، كلّ ذلك له أثر في توجيه المعنى". ينظر : علم اللغة بين القديم و الحديث، ص 199-200، و ذلك أيضاً بخلاف المعنى الصرفي للفعل، "لأنّ الفعل كلمة تدلّ على حدث و زمن، و الدلالة على الحدث و الزمن هو المعنى الصرفي للفعل و هي وظيفته الصرفية المركبة". ينظر : أقسام الكلام العربي. د/ فاضل مصطفى الساقى-المطبعة العالمية القاهرة (1397-1977م)، ص 229 و 204.

<sup>(3)</sup> ينظر : نظرات في التراث اللغوي العربي، ص 11-12.

<sup>(4)</sup> علم الدلالة و المعجم العربي جماعة من الأساتذة-دار الفكر للنشر و التوزيع-عمان، الأردن ط 1 (1409-1989م)، ص 13.

<sup>(5)</sup> و المقصود بالمبنى هو العنوان العام للجزء التحليلي الصرفي. ينظر : أقسام الكلام العربي، ص 269.

<sup>(6)</sup> "المعنى اسم للصورة الذهنية لا للموجودات الخارجية لأنّ المعنى عبارة عن الشيء الذي عناه العاني و قصده القاصد قيل : أنّ القائل أراد بهذا اللفظ هذا المعنى، فالمراد أنه قصد بذكر ذلك اللفظ تعريف ذلك الأمر المتصور". ينظر : التفسير الكبير للإمام فخر الرازي-دار إحياء التراث العربي-بيروت ط 3 د.ت، 24/1. و كذلك "يطلق المعنى في الدرس اللغوي الحديث و يراد به ثلاثة أمور : الأول : المعنى المعجمي للكلمة، و الثاني : المعنى الاجتماعي أو معنى المقام، و الثالث : المعنى الوظيفي، و هو وظيفة الجزئي التحليلي في النظام أو في السياق. و الذي عناه النحويون بأنه أول واجب على المعرب إدراكه من هذه الأمور الثلاثة هو

التصرف في هذه المباني كان لازماً أن نقترن و تُقَابِلَ مجموعة من الدلالات تيسر لها عملية التنقل هذه من صيغة إلى أخرى و من معنى لآخر. و نقصد بهذه الدلالات تلك المعاني التي تكتسبها الأفعال المزیدة كلها بعد الزيادة فيها، و هي كثيرة نذكر منها : التعديــــــــــــة، و التکثیر، و السلب، و المبالغة، و المطاوعة و غيرها.

و جدير بالذكر في هذا القسم، أن هذه المعاني -المستوحاة من الأفعال بعد الزيادة فيها- نوعان : واحد تكون فيه معاني الأفعال جديدةً بعيدةً عن معناها الأصلي، و آخر لا تكون فيه هذه المعاني كذلك ؛ بمعنى أنه تضاف معان أخرى إلى معناه الأصلي، فيبقى الارتباط بين البنائين القديم و الجديد. و مثال النوع الأول : سلم و سلّم و اسلم، و صلا و صلّى، و كلم و کلم و تكلم. فمعنى كلّ فعل من تلك الأفعال المزیدة قد بعد عن المعنى الأصلي للفعل المجرد. و مثال النوع الثاني : علم و أعلم و علّم، و تمّ و أتمّ و تمّم التي يربطها، على ما فيها من زيادة، عنصر مشترك هو الأصل و المتمثل في العلم و التّمام و الإتمام.

و بهذا يمكننا أن نقول إنّ هذه الكلمات و المعاني انتقلت من مستوى دلالي معجمي و من مستوى صرفي أصلي إلى دلالات، و مفاهيم، و معان جديدة أو مستوعبة زائدة على الأصل. فاللغة العربية، إذاً تحافظ على بنائها المتكامل المحفوظ في المعجم، و مصنّفات النحو و الصرف و الأصوات المعيارية و تبقى أبواب الدلالة للزيادة و النماء في المفردات، إذ تتطور دلاليّاً بحسب قوانين التطور، و تولّد و تبتكر الألفاظ من غير مباينة للأسس

---

المعنى المعجمي، و المعنى الاجتماعي أو معنى المقام إذ هما يمكن تحديد المعنى الوظيفي". الجملة العربية دراسة لغوية نحوية. د/ محمد إبراهيم عبادة-منشأة المعارف-مصر د.ت، ص 168. و ينظر : اللغة العربية معناها و مبناها د/ تمام حسان-دار الثقافة، اندار البيضاء 1974م، ص 28-29.

المعيارية".<sup>(1)</sup> و عليه، "فكما أن الكلمة تستوعب في صيغتها، مفهوم التذكير و التأنيث، أو الأفراد و التثنية و الجمع، استوعبت هنا مفاهيم المكان و الهيئة [و التكثير و المبالغة] و الطلب و المشاركة".<sup>(2)</sup> و لعلّ المراد من هذا القول الصيغة الجديدة ؛ فكلّ زيادة في البناء تقابلها -عموماً- زيادة في المعنى، و "إذا كانت الصيغة المشتقة متفقة مع الصيغة المشتق منها في المادة الأصلية و هيئة التركيب [كما في "ضرب" و تصاريدها مثلاً]، كان لزاماً في كلّ كلمة بما حروف المادة الأصلية، على ترتيبها نفسه، أن تفيد المعنى العام الذي وضعت له تلك الصيغة، و إن تخللها أو لحقها أو سبقها بعض الأصوات اللينة أو الساكنة، فالرابطة المعنوية العامة ... تتحقق في جميع الكلمات [و التصارييف]."<sup>(3)</sup>

غير أن هذا لا ينطبق على جميع الأبنية، إذ إنّ هناك أبنية -كما قلنا آنفاً- تكون معانيها جديدة بأتم معنى الكلمة كسبّح، و أسلم، و عبّر ؛ فلا علاقة لمعاني هذه الأفعال بمعاني أصولها، فهي معان بسيطة جديدة. على أن ثمة معاني أخرى لأبنية أخرى تكون مركبة، فهي تحافظ على معانيها الأولية، و تكتسب -إلى جانب ذلك- معاني مضافة. و الأمثلة على كلّ ما سبق ذكره كثيرة جداً. فمثلاً: قَدَى، و أَكْرَمَ، و تَخَاصَمَ، و كَسَرَ، و قَتَلَ، و عَلَّمَ، و ضَارَبَ، و غيرها من الأفعال على هذه الصيغ تحمل في طياتها أبعاداً

(1) علم الدلالة العربي فايز الداية-ديوان المطبوعات الجامعية. الجزائر 1988م، ص 268-269.

(2) نظرات في التراث اللغوي العربي، ص 13.

(3) دراسات في فقه اللغة. د/ صبحي الصالح-دار العلم للملايين-بيروت، لبنان ط 9 (1981)، ص 175. و في الحقيقة "لا ترجع دلالات هذه الأفعال المزيدة التي تكون لازمة إلى مادة الفعل لأنّ مادة الفعل قد استغرقت في المجرّد، و إنّما تعود إلى دلالة البناء ربما يكون هناك دلالة رئيسية واحدة للصيغة، و لكن حركية اللغة و حاجتها إلى مزيد من الدلالات تجعل للبناء أكثر من دلالة. و ليس للبناء وجود منفرد دون أمثله فالدلالة التي يكتسبها تكون من خلال مجموعة من الأفعال تؤدي على هذا البناء معنى معيناً. و بمعنى آخر يمكن القول بأنّ الفعل المزيد له معنيان معنى معجمي تمثله مادة الفعل الأساسية و المعنى الثاني هو معنى البناء" الفعل تعديته و لزومه. أبو أوس إبراهيم الشمسان-ذات السلاسل للطباعة و النشر-الكويت (1406هـ-1986م)، ص 91-

دلالية أخرى تنجم بفعل الزيادة، و لم تكن لتطراً في أغلب الأحيان لولاها، فيتم التعبير عنها في صيغة واحدة و في مبنى واحد، بزيادة حرف أو حرفين أو ثلاثة أحرف. فعوض أن نقول مثلاً : سبحان الله، أو أكثر من كسر الزجاج، أو قابل أحداً بالكرم ؛ نقول في سهولة و يسر : سبّح و كسّر و أكرم.

و نودّ الآن أن نتطرق إلى قضية نراها جدّ هامة في البحث الصرفي و هي الصيغة، و البناء، و الوزن، و الفرق <sup>(1)</sup> بينهما، و إن كانت تبدو مترادفة. و قد تعودنا في العديد من الأبحاث اللغوية على مثل هذه الاختلافات، إذ غالباً لا يُفصل في القضايا الشائكة المطروحة.

فالصيغة هي "القالب الذي تصاغ الكلمات على قياسه و يسمى (الصيغة الصرفية)، و هذه الصيغة [Forme] الصرفية تعتبر مبني فرعياً على مبنى التقسيم" <sup>(2)</sup>، فلكلّ من الأسماء و الأفعال و الصفات صيغها الخاصة. و الصيغة علامة صرفية ؛ و "هي من الظواهر الشكلية و القرائن اللفظية التي يمكن استخدامها مع غيرها من القرائن للتفريق بين أقسام الكلم" <sup>(3)</sup>. و أمّا المبنى أو البناء أو البنية، فـ "قد يكون المبنى صيغة من صيغ الأقسام التي تدخل في الجدول التصريفي كالأفعال و الصفات. و تحت كلّ منهما صيغ معلومة و كلها مبان ذات معان نحوية، و قد قرّر ذلك لها الصرفيون فقالوا مثلاً : الاستفعال للطلب، فالاستفعال مبنى و الطلب معنى" <sup>(4)</sup>. و أمّا الوزن، فهو "مقابلة اللفظ بحروف الميزان — و هي الفاء و العين و اللام — لمعرفة ما فيه من حروف أصلية أو زائدة و لضبط ما في مبناه من حركات

<sup>(1)</sup> ينظر : الفعل في اللغة العربية دراسة لسانية حاسوبية د/ سيدي محمد غيثري-رسالة لنيل درجة الدكتوراه في اللغة العربي

جامعة تلمسان-قسم اللغة العربية و آدابها (1419هـ-1998م)، ص 148-149

<sup>(2)</sup> أقسام الكلام العربي، ص 189. و ينظر : اللغة العربية معناها و مبناها، ص 133.

<sup>(3)</sup> المرجع نفسه، ص 191. و ينظر : العربية الفصحى، ص 57.

<sup>(4)</sup> المرجع نفسه، ص 269. و ينظر : اللغة العربية معناها و مبناها، ص 145.

أو سكون. و الوزن كذلك اسم يستعمل في تعداد الأشكال و الصيغ المقررة للأسماء و الأفعال.<sup>(1)</sup>

و الفرق بين الصيغة و البنية أن الثانية تعني مادة اللفظ و أصوله، و هي الهيئة التي تكون عليها الكلمة (Aspect). و أما الصيغة، فهي ما كانت عليه الألفاظ في بنيتها و أشكالها. فهذا ما كنا نودّ أن نُورده في هذا المقام و ليس معناه أن ما ذكرناه يحلّ المشكلة، إذ نذهب نحن أيضاً، إلى إيراد هذه المصطلحات مترادفة حتى لا يقع الاختلاط في المفاهيم ؛ فضلاً عن أن هذه الفروق التي وردت إلينا و اجتهد فيها الباحثون و الدارسون غير مقنعة إقناعاً تاماً لما يعترى هذه الألفاظ و مفاهيمها من الالتباس و التداخل.

و نعود إلى ما أشرنا إليه في السابق و هو أن أيّ تغيير في بنية الكلمة في المعنى الذي تؤديه. و كذلك كون هذه الأفعال بعد التصرف فيها تعطينا تصوراً جديداً، و مفهوماً مزدوجاً و مندمجاً نبني على غرارهِ وحدات أخرى، قادرة على العطاء و استيفاء الغرض و الطلب. فالفعل يتغير معناه بتغير وزنه و قد يختلف فيه الوزن، دون أن يختلف المعنى، و لكن في الأعم الأغلب تحقق الزيادة التي تلحق الفعل المجرد غرضاً معنوياً. و من معاني هذه الزيادة المشاركة، و التعدية، و المطاوعة، و الطلب، و التكثير، و المبالغة، و غيرها.<sup>(2)</sup>

و ممّا ذكرناه نقول : إنّ الحق الذي لا مراد فيه هو التطابق التام الذي يوجد بين المبنى و المعنى ؛ فإن كان هناك اتفاق في الشكل و البناء و الصيغة، فهناك اتفاق في المفهوم و الدلالة و المعنى ؛ و لكن هل ينطبق هذا على كلّ الزيادات ؟ و هل كلّ زيادة تفيد معنى جديداً أو مركباً ؟

(1) معجم المصطلحات النحوية و الصرفية، ص 239.

(2) الألسنية العربية، دار عمون طحان-دار الكتاب اللبناني-بيروت ط 2 (1981)، ص 150-151



قلنا سابقاً إنّ الزيادة لا تكون إلاّ لمعنى مقصود. غير أنّ ثمة زيادة لا يهدف من ورائها المتكلم إلى إحداث معنى جديد ؛ و مثال ذلك زيادة الإلحاق و الزيادة التي في أصل الوضع. فأمّا الإلحاق، فهو "جعل ثلاثي أو رباعي [فعلاً كان أو اسماً] موازناً لما فوقه".<sup>(1)</sup> و هو زيادة حرف من الحروف كما في الأمثلة السابقة، إلاّ أنه لا يكون لغرض إكساب معنى آخر أو إعطاء معنى جديد، و إنما يكون لغرض الموازنة و الإتيان. و الإلحاق أيضاً "أن يزداد فيبنية الكلمة، للتوسع في اللغة، حرف واحد أو حرفان، فتصير على بناء يوازن غيره من الناحية الشكلية".<sup>(2)</sup> و هذا ينفي ما ذهبنا إليه في أنّ كلّ زيادة في المبنى تقابلها زيادة في المعنى. و الحق أنّ كلّ زيادة في المبنى تقابلها زيادة في المعنى باستثناء الزيادة التي في أصل الوضع أو زيادة الإلحاق كما قلنا من قبل. و مثال الإلحاق في الأفعال جَلَبَبَ، و حَوَّقَلَ، و بَيَّطَرَ، و جَوَّهَرَ، و سَيَّطَرَ. و في الأسماء جَوَّهَرٌ، و خِرْوَعٌ، و أُسْلُوبٌ. و أمّا الزيادة التي في أصل الوضع فمثل قولنا : حِجَازٌ، و عِمَادٌ و غيرهما. غير أنّ الذي يجب الإشارة إليه في زيادة الإلحاق هو إلحاق وزن بآخر أكبر منه عن طريق الزيادة، أو لإثبات أصل باعتبار أنّ المزيد فيه هو : "ما بعض حروفه ساقط وضعاً".<sup>(3)</sup> و المجرد هو : "ما بعض حروفه ليس ساقطاً في أصل الوضع".<sup>(4)</sup>، و ليس كلّ هذا لإفادة معنى آخر.

و بعد كلّ ما ذكرناه، نرجّح الآن أنّ المعاني المستوعبة بالزيادة -خلاف الإلحاق و أصل الوضع- تكون مقصودة أي أنّ المقام و مقتضى الحال هما اللذان يقتضيانها ؛ فلا بدّ للمزيد فيه لغير الإلحاق من معنى، لأنّ الزيادة إذا لم تكن لغرض لفظي كما كانت في

(1) معجم المصطلحات النحوية و الصرفية، ص 201.

(2) تصريف الأسماء و الأفعال، ص 111. و الإلحاق "أن تزيد على أصول الكلمة حرفاً لا لغرض معنوي، بل لتوازن بها كلمة أخرى، كي تجري الكلمة الملحققة في تصريفها على ما تجري عليه الكلمة الملحق بها، و ضابط الأفعال في الإلحاق اتحاد المصادر".  
تصريف الأفعال و الأسماء، ص 70. و ينظر : أبنية الأفعال، ص 21-22.

الإلحاق و لا لمعنى كانت عبثاً.<sup>(1)</sup> و معنى هذا أن المعنى الذي تحصلنا عليه من ذلك البناء الجديد عن طريق الزيادة لم يكن عبثاً، بل مقصوداً ؛ و بالتالي، فهذه الصيغة الجديدة لا بد أن تكون لها مكانتها الخاصة بها في القالب المعنوي الجديد البعيد نسبياً أو كلياً عن المعنى الأول للفعل المجرد. و هذا ما يؤدي بنا - في نهاية العملية - إلى الجزم بأن هذه الصيغة و الأشكال الجديدة تكتسب - إضافة إلى معانيها الأولية - معاني جديدة و قيماً دلالية أخرى من سلب، و تكثير، و تعدية، و مبالغة و غيرها ؛ و "يظلّ للكلمة الواحدة معناها الذي وضعت من أجله حتى إذا ما زيد في بنيتها أو مبناها، أو نقص منهما تغير معناها و مدلولها أو زاد مفهومها و ما ترمي إليه".<sup>(2)</sup> و معنى هذا أن البنية إذا ما زيد فيها لغرض إفادة معنى يكون حينها المعنى المستحدث مركباً أو بسيطاً.

و قد عدّ ابن جني (ت 392هـ) "أنّ الفعل يدلّ بلفظه على مصدره (أي معناه)، و بينائه على زمانه، و بمعناه على فاعله"<sup>(3)</sup> حين أفرد باباً لدراسة دلالة الأفعال، كما يتضح ذلك في عنوان "الدلالة اللفظية و الصناعية و المعنوية" و فيه يقول : "و كذلك قطع و كسر، فنفس اللفظ ههنا يفيد معنى الحدث، و صورته تفيد شيئين : أحدهما الماضي، و الآخر تكثير الفعل ؛ كما أنّ ضارب يفيد بلفظه الحدث، و بينائه الماضي و كون الفعل من اثنين، و بمعناه على أنّ له فاعلاً. فتلك أربعة معان".<sup>(4)</sup>

(1) أبنية الأفعال في شافية ابن الحاجب د/ عصام نور الدين. المؤسسة الجامعية للدراسات بيروت، لبنان ط 1 (1402هـ) - 1982م، ص 146.

(2) معجم المصطلحات النحوية و الصرفية، ص 27. و "السياق هو المكان الطبيعي لبيان المعاني الوظيفية للكلمات ؛ فإذا اتضحت وظيفة الكلمة، فقد اتضح مكانها في هيكل الأقسام التي تنقسم الكلمات إليها" مناهج البحث في اللغة، ص 199-200، و "أما [الكلام] في الفصحى فهو استعمال الجزء من الرصيد الغوي المتضمن في المعاجم في سياقات متعددة و متنوعة دلاليّاً، و هو تحقيق فعلي لضروب من لأوزان و الصيغ" علم الدلالة العربي، ص 269.

(3) نظرات في التراث اللغوي العربي، ص 15.

(4) الخصائص، 101/3.

و بكلّ هذا نخلص إلى أنّ هناك توازياً بين المبني والمعنى، و لكن كيف يمكننا تحليل ذلك التوازن الموجود بينهما ؟ يجب عن ذلك د/ عبد القادر المهيري، فيقول : "أمّا هذا الصنف من الكلمات، فيحتاج الدارس إلى طريقة تمكنه من تحليلها يحاول فيه أن تبث عن التوازي الموجود بين المبني والمعنى". (١) و نستنتج من هذا أنه لا يمكن الفصل بين البناء و المفهوم، و ما على الدارس اللبّ إلا أن يرتضي طريقاً تؤوّل به في دراسة واحدة إلى تحقيق التطابق التام أو التوازي الموجود بينهما.

و الحقيقة أنّ هذه المعاني التي اكتسبتها الكلمات أو الأفعال على الخصوص لا تحملها الحروف المزيّدة وحدها، بل تفيدها الصيغة و البنية ككلّ، كأن نقول مثلاً الزيادة في نزلّ للتعديّة، و في كسرّ للتكثير، و في كلّ للإغناء عن المجرد و غيرها ؛ فهي كلّ متصل إن بالنظر إلى مبناها أو إلى معناها، و "لا مجال لتحليل هذه الكلمات إلاّ باعتبار أصولها من ناحية و وزنها من ناحية أخرى. فعن طريق تصور الحروف الأصول نعزل المعنى البسيط، و ليس هو في نهاية الأمر سوى الحدث أو معنى المصدر، و عن طريق اعتبار الوزن نتمكن من تشخيص المعنى الإضافي المستوعب ... [الذي] هو وليد العناصر الحرفية و الحركية في تعاقبها و تفاعلها... بتصرف عميق في العناصر الأصلية و العناصر الإضافية، و مزية استعمال الميزان الصرفي في التحليل أنه يبقى على كيان الكلمة بتشخيصها في شكل نظري يرمز إلى مفاهيم تستوعبها". (١)

و أخيراً، نقول إنّ هناك إمكانية وجود صنف من الكلمات يمكن تحليل معانيها و تفكيكها، و ذلك بثبوت ما وافقه في بنائه من كلّ العناصر في هذا المعنى أو ذاك و مقابلته، و لا يمكن عزل الزوائد و جعلها قادرة لوحدها على إعطاء معنى ما.

(١) نظرات في التراث اللغوي العربي، ص 16.

فالحروف نتصور معانيها داخل الكلمات و الأفعال لا خارجها، و لإدراك الدلالات المضافة نقوم بعملية فرز ذهنية بين ما هو أصلي و ما هو زائد، و نوجه اهتمامنا نحو الوزن ؛ و بالتوافق من كلّ هذا نصل إلى المعنى الجديد مع مراعاة المقام و السياق طبعاً.

و خلاصة القول من كلّ ما ذكرناه حول زيادة المبنى و زيادة المعنى، نرى أنّ كلّ زيادة في هذا الأول تقابلها زيادة في الثاني، ما عدا الزيادة التي في أصل الوضع و زيادة الإلحاق ؛ و أنّ كلّ معنى جديد (بسيط) أو مكتسب (مركب) لا يكون اعتباطاً، و إنما هو وليد بناء جديد و تفاعل بين البناء و المفهوم. و لا جرم إن قلنا إنه لحدّ الآن يصعب الفصل بين هذين المكونين للأفعال المزیدة و الأسماء المشتقة (البنائي و المعنوي)، كما يصعب في علوم لغوية و أدبية أخرى التفريق بين الشكل و المضمون.

و قبل الحديث عن معاني صيغة "فَعَّلَ" نشير إلى أننا أخذنا بالرأي الذي يعدّ المفهوم الجديد أو المكتسب إثر هذه الزيادة في صيغة البنية ليس وليداً لحروف الزيادة نفسها أو لوحدها، و إنما هو حصيلة اقتران هذا كله مع ما للكلمة من مقومات معنوية و أصلية أولية.

### (3) معاني صيغة "فَعَّلَ" لدى القدماء و المحدثين :

إنّ من يمعن النظر في الكتب التي تطرقت إلى هذا النوع من الدراسة يجد اختلافاً واضحاً و بيناً من حيث تقسيم المعاني و حصرها ؛ إذ أنّ عددها يتفاوت من كتاب إلى كتاب و من دارس إلى آخر.<sup>(1)</sup>

<sup>1</sup> شرح الملوكي في التصريف، لابن يعيش، تحقيق د/ فخر الدين قباوة-المكتبة العربية بحلب سوريا ط 1 (1393هـ-1973م)، ص 70، و المتع، 188/1، و تسهيل الفوائد لابن مالك. تحقيق محمد كامل بركات. دار الكاتب العربي للطباعة و النشر ( 1387هـ-1967م)، ص 198، و شرح الشافية للاستراباذي. تحقيق : جماعة من الأساتذة. دار الكتب العلمية بيروت ( 1402هـ-1982م)، 92/1، و أقسام الكلام العربي، ص 293.

و يُستحسن في هذا القسم من الدراسة تبين تلك الأبعاد الدلالية في الفعل إثر الزيادة فيه، سواءً كانت هذه الدلالات و المفاهيم مركبة أو بسيطة مثل : قَسَمَ، و قَسَمَ و أَقَسَمَ. فأما قَسَمَ فهو بنية الفعل و هيئته في حالة التجرد من الزيادة. و أما قَسَمَ و أَقَسَمَ، فهما صيغتان مزيدة كل منهما بحرف واحد ؛ فالأول يفيد المبالغة و لم يتغير فيه المعنى كليةً عما كان عليه في المجرد، فهو إذاً مركب. و أما الثاني، فهو بمعنى حَلَفَ و لا يمتّ بأيّ صلة لمعنى القسمة أو التقسيم، و هو بذلك معنى جديد بسيط.

غير أنّ ما ينبغي الإشارة إليه أنّ هذه المعاني تكون في الفعل اللازم كما تكون في الفعل المتعدي أيضاً ؛ و "هذه البنية [فَعَّلَ] على ضربين متعدية و غير متعدية ؛ فالتعدية نحو صلّحت المنزل، و كسّرت الشيء، و قطّعت. و غير التعدية سبّحت و هلّلت".<sup>(1)</sup> و أشهر معاني صيغة "فَعَّلَ" تداولاً ما يلي :

#### أ- التعدية :

هي "إكساب الفعل قدرة على نصب المفعول به".<sup>(2)</sup> فالتعدية، أن يتعدى الفعل إلى مفعوله أو يستوفيه، و نشير هنا إلى أنّ الفعل اللازم يصبح متعدياً إلى مفعول واحد يصبح متعدياً إلى مفعولين، و ما كان متعدياً إلى اثنين يصير متعدياً إلى ثلاثة مفاعيل محمولاً على "أَفْعَلَ" ؛ و "هذا لا يتعدى إلى ثلاثة كأفعل إلاّ محمولاً على أفعل كحدّث و خبّر".<sup>(3)</sup> و يرى مصطفى جواد أنّ الفعل اللازم لا يجوز له في طبيعة الوجود و حيز الحقيقة أن

(1) بغية الآمال في معرفة مستقبل الأفعال للبلبي. تحقيق : جعفر ماجد-الدار التونسية للنشر 1972م، ص 92. و ينظر : المتن 188/1.

(2) تصريف الأسماء و الأفعال، ص 117.

(3) شرح الشافية، 93/1. و ينظر : الكتاب، 41/1، و المقرب، ص 135، و هداية السالك د/صبيح التميمي. دار الهداية. قسنطينة الجزائر ط 2 (1410هـ-1990م)، 256/2. و "المتعدي إلى ثلاثة مفاعيل هو "أرى و أعلم و أنبأ و نبأ و أحر و

ينصب إلاّ مفعولاً حقيقياً واحداً، و السبب في ذلك أن الحدث واحد، فلا يقع إلاّ على جهة واحدة.<sup>(1)</sup>

و أمثلة التعدية بالتضعيف كثيرة جداً كفرح و فرّحته، و غرم و غرّمته، و فزّع و فزّعته، و نبل و نبّلته، و نزل و نزّلته، و كرم و كرّمته، و فضل و فضّلته. أي "تريد حملته على ذلك، و جعلته يفعل".<sup>(2)</sup> و قال سبويه في هذا المعنى : "وقد جاء فعلته إذا أردت أن تجعله مفعلاً، و ذلك كفطرته فأفطر، فبشّرته فأبشر"<sup>(3)</sup>.

ونشير هنا أن (فعل) تشارك (أفعل) في إفادة التعدية. يقول سيبويه: " و عزت إليه و أوعزت إليه، و خبرت و أخبرت، و سميت و أسميت... و تقول أقللت و أكثرت أيضاً في معنى قللت و كثر".<sup>4</sup> و مضاد هذا أن الصيغتين (فعل) و (أفعل) قد تشتركان في هذا المعنى، فنقول أفعل" كما نقول فعل"، إلا أن الفرق بينهما هو التشديد و الهمزة.

و قد يتزل الفعل المتعدي منزلة اللازم لدليل أو عدم تعلق غرض بالمفعول به، فلا يذكر له مفعول، و لكن السياق يبين أن ثمة شيئاً محذوفاً كما في الفعل يخشى من قوله

خبر و حدث" و الغالب فيها أن تُبنى للمجهول فيكون نائب الفاعل مفعولها الأول مثل "تُبْنَتْ عُمَرُ عَادِلًا". جامع الدروس.

مصطفى الغلاييني المكتبة العصرية-صيدا بيروت ط 22 (1409هـ-1989م)، 45/1.

(1) نقلاً عن التعدية و التضمين في الأفعال د/ عبد الجبار تومة. ديوان المطبوعات الجامعية الجزائر (1994م)، ص 7.

(2) شرح الملوكي، ص 72. و ينظر : الصاحبي لابن فارس. تحقيق : عمر فاروق الطباع-مكتبة المعارف-بيروت ط 1 (1414

هـ-1993م)، ص 225، و الفصل للزمخشري-دار الجيل بيروت، لبنان ط 1 د.ت، ص 281، و شرح الفصل لابن يعيش.

عالم الكتب بيروت د.ت، 159/7، و الارتشاف لأبي حيان تحقيق : مصطفى أحمد النماس-مطبعة المدني القاهرة. ط 1 )

1404هـ-1984م)، 84/1. و المحيط لمحمد الأنطاكي-دار الشرق العربي-بيروت، لبنان ط 3 د.ت، 179/1.

( الكتاب، 58/4. <sup>3</sup>

الكتاب، 62/4. و ينظر : الأصول في النحو لابن السراج، تحقيق : د/ عبد الحسين الفتلي . مؤسسة الرسالة-بيروت، لبنان ط 1 (405/د- 1985

<sup>4</sup>، 116/1، و الفصل، ص 281، و شرح للمفضل، 159/7، و أقسام الكلام، ص 293، و التعدية و التضمين، ص 12.



تعالى : ﴿وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ إِلَّا تَذْكِرَةً لِّمَن يَخْشَىٰ﴾<sup>1</sup> و قوله أيضا:  
﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾<sup>2</sup>، بالنسبة للفعل علم.

و هذا الذي ذكرناه هو ما يصطلح عليه بالتعدية المباشرة". على أن ثمة تعدية غير مباشرة و هي التعدية بحرف الجر، لأن المفعول به الحقيقي عندهم، هو الذي يقع عليه الإثر بدون مساعدة. و لهذا يسمون التعدية بحرف الجر "تعدية غير مباشرة". لأنها جاءت نتيجة معاونة قدمت للفعل اللازم، و لم يستطيع التعدية إلا بهذه المعاونة"<sup>3</sup>. و التعدية بحرف الجر غير مقصورة على الفعل اللازم وحده فقط، و إنما تشمل<sup>4</sup> حتى الأفعال المتعدية أصلا، فيكون حرف الجر مساعدا على توصيل أثر الفعل إلى مفعوله المعنوي.

و نود أن نثري قضية قياسية التضعيف أو سماعيته بصفة موجزة مختصرة. يقول ابن هشام(ت761هـ): "و النقل بالتضعيف سماعي في القاصر كما مثلنا، و في المتعدي لواحد نحو "عملية الحساب و فهمته المسألة" و لم يسمع في المتعدي لاثنين، و زعم الحريري أنه يجوز في علم المتعدية لاثنين أن ينقل بالتضعيف إلى ثلاثة، و لا يشهد له سماع و لا قياس، و ظاهر قول سيبويه أنه سماعي مطلقا، و قيل: قياسي في القاصر و المتعدي لواحد<sup>5</sup>. و هذا القول فيه رأيان، فبأيهما نأخذ؟ يقول عباس حسن: "الأنسب الأخذ بالرأي الذي يشمل اللازم و المتعدي لواحد- كما سبق-" لأنه يتضمن تيسيرا بغير ضرر لغوي"<sup>6</sup>. أما مجمع اللغة العربية بالقاهرة، فقد اضطرب" في إقرار قياسية النقل بالتضعيف، فهو مرة يقرر

<sup>1</sup> طه، 3

<sup>2</sup> الزمر، 9.

<sup>3</sup> النحو الوافي د. عباس حسن- دار المعارف- مصر ط4 (1973)، 159/2 (الهامش 2). و ينظر: المقرب، ص 126.

المصدر نفسه، الصفحة نفسها (الهامش 1). و قد إجمعت التعدية بالباء و التضعيف في قوله تعالى : (نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه)،

<sup>4</sup> آل عمران الآية 3.

<sup>5</sup> معني لبيب لابن هشام، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد. المكتبة العصرية. صيدا، بيروت (1416 هـ-1995م)، ص 602.

<sup>6</sup> النحو الوافي، 169/2 (الهامش 4).

إقتصارها على السماع، فقال : (التعددية بالتضعيف سماعية على أرجح الأقوال)، و قرر مرة أخرى أن (فعل) المضعف مقيس للتكثير و المبالغة، ثم عاد إلى قياسية صيغة (فعل) عامة. و في سنة 1944 م وافق المجمع على ما يلي: لما كان نقل المجرد الثلاثي إلى صيغة فعل يفيد معنى التعددية أو التكثير أو النسبة أو السلب أو إتخاذ الفعل في الإسم فتجوز فعل لتحقيق أحد هذه المعاني".<sup>1</sup> و نحن بدورنا سيكون لنا رأي أو نرجع أحد الأراء، و ذلك بعد الإنتهاء من الدراسة التطبيقية.

### ب- التكثير:

و المراد به " تكثير وقوع الفعل، و كأنه حدث مرارا"<sup>2</sup>. و هناك من يرى أن التكثير في هذه الصيغة على أضرب في الفعل نحو : طوفت و جولت أي أكثرت من الطوفان و الجولان، و في الفاعل نحو: موتت الإبل أي كثر فيها الموت، و في المفعول نحو: غلقت الأبواب أي أبوابا كثيرة<sup>3</sup>، إلا أن كل هذ فيه تكثير للفعل، لأن حدث الموت و الغلق و الطوف هو الذي كثر.

و نحن نجد تعريف ابن جني للتكثير أوفى من غيره، فيه قال : " أعلم أن فعلت أكثر ما يكون لتكرير الفعل نحو قطعت و كسرت. إنما تخبر أن هذا فعل وقع منك شيئا بعد شيء على تطاول الزمان".<sup>1</sup>

و من أمثلة الأفعال على هذا المعنى: صفقت أي كررت الصفق، و قطعت أي كررت قطعه، و كسرت الزجاج أي فعلت ذلك مرة بعد مرة، و فتحت الأبواب، و فجعته،

<sup>1</sup> التعددية و التضمين، ص 18

<sup>2</sup> تصريف الأسماء و الأفعال ، ص 120.

ينظر: الأصول الوافية الشيخ محمود العالم المتري- مطبعة التقدم العلمية- مصر ط1 (1326 هـ)، ص 10، و النحو الوافي، 169/2 و المحيط،<sup>33</sup>

219، و شد العزف ، ص 179/1، و أبنية الفعل في شافية ابن الحاجب، ص 152 ، و أقسام الكلام، ص 293 ، و جامع الدروس، 218/1

و رفعته، و بكيته، و شقق، و خدش، إلخ. فالتكثير كما نلاحظ وقع في الفعل اللازم و الفعل المتعدي معا. و لا يجب أن نتصور من ذلك التعدية في بعض الأمثلة ، كما قد يبدو و للبعض، و إنما الغرض من ذلك التكثير لا غير، و نحن نقصد، ههنا، الأفعال المتعدية دون اللازمة في أثناء إفادتها معنى التكثير، و قد أشار إلى ذلك ابن يعيش (ت 643 هـ) بقوله : "و ليس المراد من ذلك التعدية، ألا ترى أن هذه الأفعال متعدية من غير تضعيف، إنما المراد بها التكثير، و أنه وقع شيئا فشيئا، على تمام و تطاول. و يؤيد ذلك عندك أنك تقول موت الشاء، و ربص الغنم، و برك الإبل ، و قومت. فتجد الفعل منها غير متعد، كما كان قبل التضعيف. و من ذلك يجول و يطوف. و التخفيف في ذلك جائز، إلا أن المخفف يحتمل القليل و الكثير، و المشدد خاص للكثير"<sup>2</sup>.

و الملاحظ أنه إذا أراد أحد إستيفاء غرض التكثير كان لا بد من تصور هذا البعد الدلالي. و هذا ما قصده الرضي الإستراباذي (ت 686 هـ) بقوله : "و تقول ذبحت الشاة مرة، و لا تقول ذبحتها، و أغلقت الباب مرة ، و لا تقول غلقت، لعدم تصور معنى التكثير في مثله، بل تقول: ذبحت الغنم و غلقت الأبواب. و قولك جرحته أي أكثرته جراحاته."<sup>3</sup>

و قد أشار المتقدمون و على رأسهم سيبويه و ابن جني، إلى أنه يمكن إحداث معنى التكثير بصيغة "أفعل" كما أمكن إحداثه بصيغة "فعل"<sup>1</sup>. و لعل هذا ضرب من إتساع اللغة العربية نحو قولنا : أغلقت الأبواب و غلقتها و جودت و أجدت. غير أن التشديد في "فعل" لإفادة التكثير أجود و أحسن منه في "أفعل" بهمزة النقل.

<sup>1</sup> المنصف ، 91/1

<sup>2</sup> شرح ملوكي، ص 71

<sup>3</sup> شرح الشافية، 92/1

و هي "الزيادة في معنى الفعل و توكيده"<sup>2</sup>. فالمبالغة معنى يقع على الفعل، فيقصد منه تكثير وقوع الفعل و تعظيمه في آن واحد، و يصح هذا المعنى إذا كان المجرد و المزيد لمعنى واحد<sup>3</sup>. و من أمثلة المبالغة شمر عن ساعده، و رشحه للرئاسة، و ميزه من سواد، و جمع الكتب، و فكك الآلة، و فتش الغرفة، إلخ.

و معنى المبالغة يقترب من التكثير، و حكم تقارب هذين المعنيين يستوقفنا إزاء هذا القسم لإبراء تفرقة بينهما؛ فالمعنيان كما قد أشرنا آنفا يتقاربان من حيث الوظيفة التي يؤديانها. و ربما كان أمر الفصل بينهما غير صعب كما قد يكون على العكس من ذلك. فالمبالغة هي الزيادة في معنى الفعل و توكيده، فيفوق بذلك المعنى حدود حدوث الفعل في أصله كقولنا: أدى دينه و لى النداء ؛ فالفعل الأول حسي الثاني خلاف ذلك. و الأمثلة على معنى التكثير كقولنا: كسر و صفق و مزق، فيلاحظ على هذه الأفعال أنها حسية في مجملها، و بذلك فصل إلى نتيجة للتفريق بينهما و هي الأفعال الدالة على التكثير علاجية حسية في مجملها، في حين قد تكون أفعال المبالغة غير ذلك نحو رجي؛ فكل تكثير مبالغة و العكس لا يصح.

<sup>1</sup> الكتاب، 63/4 و شرح الملوكي، ص 71

<sup>2</sup> تصريف الأسماء الأفعال، ص 119

شرح الشافعية، 10-9/1، و الأصول الوافية، ص 10، و شد العزف، ص 44، و تصريف الأسماء و الأفعال، ص 120، و أقسام الكلام، ص 293،

<sup>3</sup> وأنبية الفعل في شافعية ابن الحاجب، ص 153.

## د- التوجه :

و المراد به التوجه إلى ما هو من لفظ الفعل أو عمل شئ في الوقت المشتق منه، أو المشي إلى الموضع المشتق منه.<sup>1</sup> ويكون هذا المعنى في اللازم و المتعدي على حد سواء نحو: شرقتو غربت و كوفت و مصر و صبح و مشى و بيت. و لا يجوز في هذا النوع "أفعل" لأن المعنى يختلف فيهما و لا ينسجمان؛ إذا إننا لا يمكن أن نعتبر بأصبحناه في موضع أصبحناه مثلاً. يقول سيبويه: "و تقول أصبحنا و أمسينا إذا صرت في حين صبح و مساء. و أما أصبحناه و مسيناه و سحرنا فتقول : أتيناها صباحا و مساء و سحرا، و مثله بيتناه: أتيناها بياتا".

و أمثلة التوجه كثيرة نورد منها عرق: توجه نحو العراق، و فوز الهارب: توجه نحو المغازة، و غور: توجه نحو المغارة، و مصر: توجه نحو مصر، و غربه: أتاه مغربا، و صبحه: أتاه صباحا، و شرقت و غربت: توجهت نحو الشرق و الغرب، و هجر: سار في الهاجرة و غيرها.

## ه- التصيرة :

و تعني التحول أو "الدلالة على أن الفاعل (أو المفعول) صار صاحبي شئ من لفظ الفعل".<sup>2</sup> و الأمثلة على هذا البعد الدلالي كثيرة متداولة. جاء في شرح لامية الأفعال : "و يكون (فعل) للتصيير كأمرته و وليته و عدلته أي جعلته أميرا و وليا و عدلا"<sup>3</sup>؛ أي صيرته كذلك و جعلته على تلك الهيئة و هذا من أمثلة المتعدي. و أما أمثلة اللازم، فنحو:

<sup>1</sup> الكتاب، 4/62-63

<sup>2</sup> تصريف الأسماء و الأفعال ، ص 118

شرح لامية الأفعال، ص 112. ينظر: تصريف الأفعال و الأسماء، ص 80 و أبنية الفعل في شافية ابن حاجب، ص 153 و

<sup>3</sup> المحيط، 1/179 و أقسام الكلام، ص 293.

ورق الشجر أي صار ذا ورق، و عجزت المرأة و ثيبت و عونت أي صارت عجوزا وثيبا و عوانا، و قيح الجرح أي صار ذا قيح. و الصيرورة أيضا " صيرورة شيء شبه شيء، كقوس زيد و حجر الطين: أي صار شبه القوس في الانحناء و الحجر في الجمود.<sup>1</sup> و معناه في النهاية أن يصير الفاعل أو المفعول على هيئة لم يكونا عليها من قبل أو يسترجعاها بعد فقداها.

## و- الإزالة أو السلب :

المقصود بالإزالة في الفعل المزيد هو التميز صفة أو شيء عمن أو عما هو متصل به، فنريد إزالته و تنحيته، فهي " أن يزيل الفاعل عن مفعول أصل الفعل". و هذا هو المعنى الآخر تشارك فيه "فعل" "أفعل"<sup>2</sup>، و نظيرهما في السلب أيضا "تفعل". قال ابن جني: "و نظير "فعلت" و "أفعلت" في السلب أيضا "تفعلت"، قالوا تجوبت، و تأثمت أي تركت الحوب و الإثم، و إن كانت "تفعلت" في أكثر الأحوال تأتي للإثبات، نحو تقدمت، و تأخرت، و تعجلت، و تأجلت"<sup>3</sup>.

و من أمثلة السلب جربت البعير و قشرت الفاكهة أي أزلت جرب البعير و قشر الفاكهة، و قذيت عينه، و قردت البعير، و قرعت الفيصل، و جلدت البعير و شمت أخي، كلها. بمعنى أزلته.

<sup>1</sup> شذا العزف، ص 43.

<sup>2</sup> المعنى الآخر هو التعدية كما بيناه في بابها. و ينظر : أقسام الكلام، ص 293

<sup>3</sup> سر الصناعة لابن جني، تحقيق د. حسن هندراوي-دار الفلم دمشق، سورية. ط 1 (1405هـ - 1985هـ)، ص 39.

## ز- النسبة أو التسمية :

هي أن ينسب الفاعل مفعول إلى ما هو من لفظ الفعل و أصله<sup>1</sup>. يقول ابن السراج (ت316هـ): "و ما بني على " يفعل " فهو يشجع، و يجنب و يقوى أو يرمى بذلك، و قد نتيع الرجل، أي رمي بذلك"<sup>2</sup>. و من أمثلة النسبة فسقته و كفرته، أي نسبته إلى الفسق و الكفر و سميته بذلك، و كذب شهادته أي نسبها إلى الكذب. و من ذلك أيضا قيسه أي نسبة إلى قيس، و قمه نسبة إلى تميم، و مصره نسبة إلى مصر. و معناها أيضا رمي المفعول بصفة من أصل الفعل و تسميته بها، و تكون في السلب و الإيجاب كما هو ظاهر من قول ابن السراج و كذلك الأمثلة<sup>3</sup> المذكورة. و لا بد من وجود نية و قصد إلى النسبة أو التسمية و إرادة لذلك و إستقبال به<sup>4</sup>، قالوا " فسقته و زينته أي إستقبلته بالزناء و الفسق كقولهم: حييته أي قلت له : حياك الله و كذلك سقيته"<sup>5</sup>.

و يستوقفنا، ههنا، قول ابن الحاجب و فيه يقول: "... يرجع معناه إلى التعدية أي جعلته فاسقا بأن نسبته إلى الفسق"<sup>6</sup>. و في هذا دلالة على أن التسمية أو النسبة معناها التعدية كما في الأمثلة كفرته و فسقته و جهلته، أي نسبته إلى الكفر و الفسق و الجهل أو سميته بذلك. و قد أيد هذا الرأي الشيخ محمد حسين آل ياسين الذي رأى أنه " من الواضح أن الأصل الثلاثي لجميع الأفعال المارة الذكر قائم على اللزوم، و يكون الغرض من تضعيفها هذا هو التعدية لا غير. إذ لو كان القصد في التضعيف ههنا هو مجرد التسمية، فقد كان من الممكن إشتقاقها في الفعل الثلاثي على زنة إسم الفاعل من غير حاجة إلى التضعيف ( كافر، فاسق، جاهل) ... وعلى هذا يرى أن الغرض من هذا التضعيف ينحصر بتسمية فلان من الناس كذا أو كذا، أو نسبة ما إليه، أي بوقوع فعل الفاعل عليه، و ذلك

<sup>1</sup> ينظر: شرح الشافية، 94/1 و شذا العرف، ص 44 وتصريف الأسماء و الأفعال، ص 120.

<sup>2</sup> الأصول في النحو، 117/3

و قول سيبويه من قبله: " و ما بني على يفعل: يشجع و يجنب و يقوى، أي يرمى بذلك، و مثله قد شنع الرجل أي رمي بذلك و قيل له. " الكتاب، 4/63.

<sup>4</sup> الكتاب 58/4، و شرح الملوكي، ص 73 و المتع 189/1.

<sup>5</sup> التكملة لأبي علي الفارسي، تحقيق: د. حسين شاذلي فرهود. ديوان المطبوعات الجامعية. الجزائر (1984م)، ص 216

<sup>6</sup> شرح الشافية، 93/1. و ينظر: أبنية الفعل في الشافية ابن الحاجب، ص 152.

هو معنى التعدية و موردها الأصل<sup>1</sup>. أما نحن، فنؤيد الشيخ في مسألة تعدية بعض الأفعال لا غير، و لا نوافقه في غير هذا، إذ أن الأولين<sup>2</sup> إرتضوا هذا المعنى لهذه الصيغة، ثم ماذا يقول الشيخ في أمثلة مثل: قيسه و تممه و مصره و كوفه؟ و إن مجال التصرف في اللغة العربية واسع، مما يتيح للمتكلم ضربوا عديدة من المعاني داخل سياقات مختلفة.

### ج- إختصار كناية المذهب :

يقصد به إختصار كلمتين أو أكثر و جعلها في كلمة واحدة، و هو ما يعبر عنه في فقه اللغة بالنحت، شريطة أن تكون اللفظة المنحوتة تدل دلالة واضحة و كاملة على ما إختصر فيها.<sup>3</sup> و من أمثلة ذلك: سبح و حمد و كبر و هلل و لبي و أمن و سلم، و هي إختصارات لقولنا: سبحان الله، و الحمد لله ، و الله أكبر، و لا إله إلا الله، و لبيك ، و آمين، و السلام عليكم.

### ط- الإغناء عن المجرى :

يكون هذا المعنى " إذا لم يكن للفعل المزيد فعل مجرد يشاركه في معناه الأصلي"<sup>4</sup> مثل: سلم، و كلم، و صلى، و غير، و وطن. فهذه الأفعال و غيرها ليست لها أفعال أصلية مجردة تشاركها في معناها. و لذلك سمي بالإغناء عن المجرد فلا يشترك معه في معناه الأصلي على الخلاف بعض المعاني الأخرى. فمعاني الأفعال التي ذكرناها بعيدة كل البعد عن المعاني التي هي في المجرد، و ذلك بعد الزيادة فيها. و قد " يغنى عن أصله المجرد إذا لم يرد في نحو غيره إذا عابه، و عجزت المرأة: بلغت السن العالية"<sup>5</sup>. و هذا معنى بسيط لـ "فعل".

<sup>1</sup> نقلا عن : التعدية و التضمين، ص 17-18

<sup>2</sup> ينظر: الكتاب، 58/4، و الصاحي، ص 225، و المفصل، ص 281، و شرح المفصل، 159/7 و الأرشاف 84/1. شرح لامية الأفعال، ص 112 و شد العرض، ص 44 و تصريف الأسماء و الأفعال، ص 120 و أقسام الكلام، ص 293، و النحو الوافي، 169/2.

<sup>3</sup>

<sup>4</sup> تصريف الأسماء و الأفعال، ص 119

<sup>5</sup> شدا العرف، ص 44 و ينظر: الأرشاف 84/1، و أبنية الفعل في الشافية ابن الحاجب، ص 153 و أقسام الكلام، ص 293.



و ثمة معان أخرى أقل إستعمالاً مما أوردناه منها:

### 1- الدعاء :

هو أن يكون بالدعاء لفظاً و معنى للمفعول أو عليه، إن بالسلب أو بالإيجاب<sup>1</sup>.  
و نحن نرى أن هذا المعنى لا يقع إلا في الأفعال المتعدية، بدليل قولنا السابق، و بحيث لا  
يمكن تصور الدعاء في غياب المدعو له أو عليه. و من ذلك قولنا: جدعتهم عقرتهم و أفقت  
به، أي قات له : جدعتك الله و غفرك الله و أف لك. فهذا من أمثلة الدعاء على المفعول  
و لا يكون إلا في السلب. و أما أمثلة الدعاء للمفعول. و هذا لا يكون إلا بالإيجاب.  
فقولنا : سقيته و رزقته أي قلت له : سقاك الله و رزقك.

### 2- القيام على الشيء :

معناه أن تقوم مقام المفعول أي عليه نحو " مرضته: أي قمت عليه"<sup>2</sup>. يقول سيبويه:  
و تقول أمرضته، أي جعلته مريضاً، و مرضته أي قمت عليه و وليته، و مثله أقذيت عينه  
أي جعلتها قذية، و قذيتها: نظفتها"<sup>3</sup>.

### 3- بمعنى فعل أو تفعل :

و هو أن يرد الفعل بمعنى أصله أو بمعنى تفعل و فعل؛ و من ذلك ولي و تولى<sup>4</sup> أي  
"فعل" بمعنى "تفعل". و نحو: "زيلته أي زلة أزيله زيلاً: أي فرقته"<sup>5</sup> بمعنى فعل.

### 4- القبول :

المراد به قبول شيء كان موضع طلب كقولنا<sup>6</sup>: شفعت زيدا، أي قبلت شفاعته.

<sup>1</sup> الكتاب، 58/4 و شرح الملوكي، ص 72 و المتع، 189/1، و شرح الشافعية، 94/1 و أبنية الفعل في الشافعية ابن الحاجب، ص 152

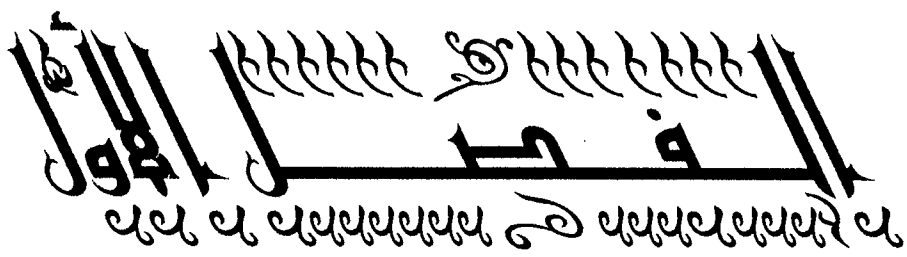
<sup>2</sup> المتع، 189/1.

<sup>3</sup> الكتاب، 62/4.

<sup>4</sup> فتح اللطيف، ص 245 و شذا العرف، ص 44

<sup>5</sup> شرح الشافعية، 94/1

<sup>6</sup> شذا العرف، ص 44



الدلالة الضمنية :

دلالة الله فعل الله على التوحيد

## أَجَلَ :

لم يرد هذا الفعل في القرآن سوى مرتين : مرة مبنيا للمعلوم و أخرى للمجهول.  
يقول تعالى : ﴿لَا يَمُرُّ بِكُمْ يَوْمُهُ الْآخِرُ إِلَّا يُؤْتِيهِمْ أَجَلَهُمْ﴾<sup>1</sup>، أي "أُخِّرْتُ، و هذا تعظيم لذلك اليوم، فهو استفهام على التعظيم أي (ليوم الفصل) أَجَلْتُ<sup>2</sup>. و الأجل في اللغة هو "غاية الوقت في محلّ الدين و غيره"<sup>3</sup>. و يقول تعالى : ﴿وَرَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَ بَلَغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَهُ لَنَا﴾<sup>4</sup>، فالفعل (أجل) المجرد لم يكن متعديا، و لكننا نجده في الآيتين متعديا، و ذلك لما ضعّف عينه ؛ لأنّ التّضعيف من الأمور التي يتعدى بها الفعل القاصر أو اللازم. و بهذا فإن معنى الزيادة في الفعل هي للتعدية. و الإسناد في الآيتين لله سبحانه و تعالى، فبيده التأجيل و التأخير.

## أَخَّرَ :

تردّد ورود هذا الفعل في القرآن الكريم مرّات عديدة و بصيغ مختلفة<sup>5</sup>. قال الله تعالى : ﴿يَذُوقُوا الْعَذَابَ لِيَعْلَمَ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ مُذْخَرُونَ وَإِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾<sup>6</sup> و قال أيضا : ﴿لَوْ لَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾<sup>7</sup>، و كلّ ذلك<sup>1</sup> معناه : التأجيل<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> المرسلات، 26.

<sup>2</sup> القرطبي 158/19.

<sup>3</sup> المقاييس 64/01.

<sup>4</sup> الأنعام، 128.

<sup>5</sup> ينظر ؛ المعجم المفهرس، ص 20.

<sup>6</sup> إبراهيم، 10.

<sup>7</sup> النساء، 77.

و آخر : "أصل واحد ترجع إليه فروعه، و هو خلاف التّقدّم ... الآخر نقيض المتقدّم،  
و الآخر نقيض القدم، تقول معنى قدما و تأخّر أخرا"<sup>3</sup>. و الفعل في الآيات الكريمة جاء  
متعدّيا، و هذا ما لم يكن موجودا مع الفعل اللازم "آخر" ؛ و بالتّالي، فالزيادة في الفعل  
تفيد التعدية كما في قوله تعالى أيضا : ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ  
تَعْلَمُونَ﴾<sup>4</sup> و قوله أيضا : ﴿رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ  
قَرِيبٍ﴾<sup>5</sup>.

### أَدَى :

جاء أدّى خمس<sup>6</sup> مرّات في القرآن الكريم، و قد ورد مرّة مسندا إلى جماعة  
المخاطبين، و المرّات الأخر مسندا إلى المفرد الغائب (فليؤدّ و يؤدّه). و لم يرد على صيغة  
المجرّد إلّا في مصدره في قوله تعالى : ﴿فَمَنْ حَمَلَا لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءًا فَاتَّبَعْنَاهُ  
بِالْمَعْرُوفِ وَ أَدَاءً إِلَيْهِ﴾<sup>7</sup>. يقول الله تعالى : ﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ  
الَّذِي أَوْثَمَنَ أَمَانَتَهُ﴾<sup>8</sup>، و أدى في اللغة : "الهمزة و الدّال و الياء أصل واحد، و هو

<sup>1</sup> ينظر الآيات هود، 08، 104 و إبراهيم 42/44 و التّحل، 61 و الإسراء، 62 و فاطر، 35 و المنافقون، 10/11 و  
نوح، 04 و القيامة، 13 و الانفطار، 05.

<sup>2</sup> تفسير ابن عباس، ص 75 و 211.

<sup>3</sup> المقاييس، 70/01.

<sup>4</sup> نوح، 04.

<sup>5</sup> النساء، 77.

<sup>6</sup> البقرة : 283، و آل عمران 75، 75، و النساء : 56، و الدّخان : 18.

<sup>7</sup> البقرة، 178.

<sup>8</sup> البقرة، 283.

إيصال الشيء إلى الشيء، أو وصوله إليه من تلقاء نفسه ... و تقول العرب للبن إذا وصل إلى حال الرؤوب، و ذلك إذا خثر : قد أدى يَأْدِي أديا. قال الخليل : أدَّى فلان يؤدِّي ما عليه أداء و تأدية"<sup>1</sup>. و معنى الفعل في تفسيره : "حثّ المديون<sup>2</sup> على أن يكون عند طنّ الدائن به أو أمنه منه و ائتمانه له، و أن يؤدِّي إليه الحقّ الذي ائتمنه عليه فلم يرقن منه<sup>3</sup>. و يقول تعالى : ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بدينارٍ لا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾"<sup>4</sup>.

و نستنتج من هذا كلّهُ أن الزيادة في الفعل تفيد التعدية ؛ بحيث لم يتغيّر معنى الفعل من المجرّد إلى المزيد إلّا تحوّل الإسناد من الشيء إلى المخلوق في المزيد، و قد أصبح الفعل قادرا على نصب مفعول به إثر الزيادة فيه، و هذا هو معنى التعدية.

### أَيْد :

ورد في باب "آد" على وزن "فَعَّل" تسعة<sup>5</sup> أفعال في القرآن الكريم : مرّة واحدة في الماضي و الأخرى في المضارع و كلّها مسندة إلى الله تعالى (أَيْدَنَاهُ<sup>6</sup> و يُؤَيِّدُهُ...)،

<sup>1</sup> المقاييس، 74-73/01.

<sup>2</sup> كذا و الصواب "المدين" لأنّ العرب لا يصحّحون هذه الواو إلّا في لغة ثميمية قليلة. ينظر : الخصائص، 98/01 و 259-260.

<sup>3</sup> الكشف، 329/01.

<sup>4</sup> آل عمران، 75.

<sup>5</sup> البقرة، 253/87 و آل عمران، 36 و المائدة، 110 و الأنفال، 62/26 و التوبة، 40 و المجادلة، 22 و الصّفّ، 14.

<sup>6</sup> و الملك و الرّئيس و العالم يخبرون عن أنفسهم بلفظ الجماعة، فيقول الخليفة : قد أمنا لك بكذا، و هو الأمر وحده، كما جرت الأمر بأن يقول للواحد : افعل كذا، و للجماعة أيضا على لفظ الاثنين. إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، ص 222-223.

و لم يرد المجرد منه. قال تعالى : ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْنَاتِ وَ أَيْدِنَاهُ  
بِرُوحِ الْقُدُسِ<sup>1</sup>. و آد الرَّجُل لغة : "اشتدّ و قوي"<sup>2</sup> ؛ و الأيد و الآد جميعا القوّة ...  
أيده على الأمر. آد يئيد أيذا اشتدّ و قوي، و التأييد : مصدر أيّدت أي قويته"<sup>3</sup>.

و ما لاحظناه أنّ آيد في القرآن الكريم وردت كلّها بمعنى القوّة و القدرة و إنّ ما  
جاء من تفسير حول الآية الكريمة يعزّز ذلك، فأيدناه أيّ آتيناه "المعجزات الواضحات  
و الحجج، كإحياء الموتى و إبراء الأكهم و الأبصر و الإخبار المغيبات"<sup>4</sup> و من الواضح أنّ  
الزيادة في هذا الفعل تفيد معنى التعدية، و هو معنى مركّب لأن ما يفهم من دلالة الفعل  
في الآية الكريمة أنّ عيسى ابن مريم عليه السّلام لم يشتدّ و يقو من نفسه، بل ثمة فاعل  
آخر، هو الله جلّت قدرته قويّ عيسى و أقدره بتأييد منه.

### برأ :

لم يرد في القرآن الكريم على وزن "فعل" من هذا الباب إلّا فعلاّن أحدهما بصيغة  
الماضي و الآخر بصيغة المضارع. يقول الله تعالى : ﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا  
مُوسَى فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا<sup>5</sup>. و الباء و الرّاء و الهمزة "أصلان إليهما ترجع فروع  
الباب : أحدهما الخلف، يقال برأ الله الخلق يبرؤهم برءا ... و الأصل الآخر التّباعد من

<sup>1</sup> البقرة، 87 و 253.

<sup>2</sup> مختار الصحاح، (أيد).

<sup>3</sup> اللسان، (أيد).

<sup>4</sup> الكشف، 162/01.

<sup>5</sup> الأحزاب، 69.

الشيء و مزايلة، من ذلك البرء هو السّلامة من السّقم، و من ذلك البراءة من العيب و المكروه<sup>1</sup>. و يقول تعالى : ﴿وَمَا أَبْرَأِي نَفْسِي﴾<sup>2</sup>، و معناه لا أبرئ قلبي من الهم<sup>3</sup>. و من هذا نستطيع أن نقول بأنّ الزيادة في الفعل تفيد التعدية، لأنّ الفعل كان لازما قبل التّضعيف و بعده صار متعدّيا. و يلاحظ أنّ الآيتين يتغيّر معناهما بحسب متعلّقات الفعل و لوازمه، فنرى في الآية الأولى أنّ الفعل برّأ بمعنى أزال شبهة أو قهمة أو غيرها قطعا. أمّا في الثانية، فإنّ "ما" النافية جعلت معنى الفعل لزوما في الفاعل و ليس تباعدا، و كأنّ المفعول به يلازم الفاعل دائما.

### برز :

لم يذكر من هذا الباب من الأفعال المزیدة على وزن "فعل" غير فعلين، و جاء بصيغة الماضي المبني للمجهول. قال تعالى : ﴿وَأَزَلَقْتِ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ وَاَبْرَزْتِ الْجَحِيمَ لِلْغَاوِينَ﴾<sup>4</sup>، و أصل برز ظهور الشيء و بدوّه، يقال : برز الشيء فهو بارز<sup>5</sup>. و يقول تعالى أيضا : ﴿وَاَبْرَزْتِ الْجَحِيمَ لِمَنْ يَرَى﴾<sup>6</sup>، و معنى الآيتين كليهما أظهرت أو ظهرت<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> مقاييس اللّغة، 236/1.

<sup>2</sup> يوسف، 53.

<sup>3</sup> ابن عباس، ص 199.

<sup>4</sup> الشعراء، 91.

<sup>5</sup> مقاييس اللّغة، 218/1.

<sup>6</sup> التازعات، 36.

<sup>7</sup> تفسير القرطبي، 116/13 و 207/19.

و لأنّ الفعلين بنيا للمجهول و الجحيم نائب الفاعل، فإنّ الفعل صار متعدّيا بعد الزيادة، لأنّ ما هو نائب فاعل في البناء للمجهول يعدّ مفعولا به في جملة البناء للمعلوم. و ربّما بني الفعل للمجهول لتعظيم ذلك اليوم.

### بَصَرٌ :

ورد في القرآن الكريم من هذا الباب فعل واحد على صيغة "فعل" و بالبناء للمجهول، و ذلك في قوله تعالى : «وَلَا يَسْأَلُ حَمِيَهُ حَمِيْمًا يَبْصُرُونَهُمْ»<sup>1</sup>، أي يرونهم. و ليس في القيامة مخلوق إلّا و هو نصب عين صاحبه من الجنّ و الإنس، فيبصر الرّجل أباه و أخاه و قرابته و عشيرته و لا يسأله و لا يكلمه لاشتغالهم بأنفسهم<sup>2</sup>. و البصر معروف و هو الرّؤية بالعين المجرّدة، و "أبصرت الشّيء : رأيته. و أبصر الرّجل إذا خرج من الكفر إلى بصيرة الإيمان. و بصرت بالشّيء : علمته. و بصّره الأمر تبصّيرا و تبصرة فهمة إياه"<sup>3</sup>.

و كما هو ملاحظ فإنّ الفعل كان لازما في المجرّد و صار متعدّيا بعد التّضعيف ؛ فالمعنى الذي زاده هذا التّضعيف هو جعل اللازم متعدّيا.

<sup>1</sup> المعارج، 11.

<sup>2</sup> تفسير القرطبي، 285/18.

<sup>3</sup> اللّسان، (بصر).



## بطأ :

لم يرد من هذا الباب إلاّ فعل واحد على صيغة "فَعَّل" و ذلك في قوله تعالى :  
﴿وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنٌ لَّصِيْبٌطَنٌ﴾<sup>1</sup>. و معنى الآية التثاقل في الخروج في سبيل الله<sup>2</sup>.  
و دلالة الفعل المعجمية ترجع إلى أصل واحد و هو : "البطء في الأمر. أبطأ إبطاء [إذا  
تثاقل]"<sup>3</sup>. و بطأ المجرّد لا يتعدّى، و لكن بالتّضعيف أبح متعديا إلى مفعوله و اكتسب  
قدرة على نصب مفعول به. و من هنا يمكننا القول إنّ المعنى المستفاد من الزيادة في الفعل  
هو التعدية بعد أن كان الفعل قاصرا على نصب مفعول به، كما تغيّر الإسناد من المجرّد  
إلى المزيد فيه.

## بلغ :

تردّد ورود هذا الفعل على صيغة "فَعَّل" بضع مرّات<sup>4</sup> و منها قوله تعالى : ﴿قَالَ  
إِنَّمَا الْعِلْمُ مِثْلُ اللَّهِ وَ أَبْلَغُهُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ﴾<sup>5</sup>، أي : "أوصل ذلك لكم عن  
ربكم"<sup>6</sup>. و بلغ الشّيء في اللّغة من : "يلغ يبلغ بلوغا و بلاغا : وصل و انتهى، و أبلغه  
هو إبلاغا و بلغه تبليغا"<sup>7</sup>. و يقول تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ

<sup>1</sup> النساء، 73.

<sup>2</sup> تفسير ابن عباس، ص 74.

<sup>3</sup> مقاييس اللّغة، 260/1.

<sup>4</sup> المائدة، 67 و الأعراف 68/62 و الأحزاب، 39 و الأحقاف، 46.

<sup>5</sup> الأحقاف، 23.

<sup>6</sup> تفسير القرطبي، 205/16.

<sup>7</sup> اللسان، (بلغ).

رَبِّكَ<sup>1</sup>. و كلّ الأفعال في هذه الآيات تدل على الإيصال و الانتهاء ؛ فالشيء قد أدرك وجهته التي وجه إليها. و نجد آية أخرى مقترنة بشرط و نفي في قوله تعالى : ﴿وَإِنْ كُنْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ<sup>5</sup>﴾ ، و هي الآية الوحيدة التي جاء فيها التبليغ منفيًا أمّا الآيات الأخرى، فكان التبليغ فيها مثبتًا.

و الزيادة في الأفعال كلّها تفيد التعدية إلى مفعول به ثان ؛ و ذلك أنّ الفعل كان قبل الزيادة متعدّيًا إلى مفعول واحد، فأمكن تعديته إلى مفعولين عن طريق التضعيف. فكما أنّ هذا التضعيف يجعل الفعل اللازم متعدّيًا، كذلك يجعل المتعدّي إلى مفعول واحد متعدّيًا إلى مفعولين.

### بَيْتٌ :

ورد في هذا الباب على بناء فعل قوله تعالى : ﴿قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ<sup>2</sup> وَ أَهْلَهُ<sup>3</sup>﴾ ، و الجذر "بيت" يعود إلى أصل واحد و هو : "المأوى و المآب و مجمع الشمل. يقال : بيت و بيوت و أبيات. و منه يقال لبيت الشعر على التشبيه لأنّه

<sup>1</sup> المائدة، 67.

<sup>2</sup> قراءة العامة بالتون فيهما و اختار أبو حاتم. و قرأ حمزة و الكسائي، بالتاء فيهما، و ضم التاء و اللام على الخطاب أي أنّهم تخاطبوا بذلك، و اختاره أبو عبيد. و قرأ مجاهد و حميد بالياء فيهما، و ضمّ الياء و اللام على الخبر البيات مباعثة العدو ليلاً. تفسير القرطبي، 216/13.

<sup>3</sup> التمل، 49.

مجمع الألفاظ و الحروف و المعاني، على شرط مخصوص و هو الوزن ... و بيّت الأمر إذا  
دبره ليلاً<sup>1</sup>.

فالزيادة في هذا الفعل أفادت التعدية، بحيث كان الفعل بات لازماً لا يتعدى  
و معناه المبيت و الإيواء، و صار بعد التضعيف متعدّياً و بمعنى دبر أو تدبر. و ربّما عبّر  
عن التدبير ليلاً بصيغة فعل "بيّت"، لأنه عادة ما يكون الليل للسكون و النوم بعدما كان  
النهار للسعي و الاسترزاق. و قد يوجد من يظلّ طوال الليل ساهراً و منهمكا في تدبر ما  
يعرض عليه من أمره و هذا من الأساليب البلاغية المعجزة للبشر.

### بيّن :

كثر ورود الأفعال على وزن فعل في القرآن الكريم، و ذلك في ستة و ثلاثين  
موضعاً<sup>2</sup>. يقول جلّ ثناؤه : ﴿وَقَالُوا اخذُكُمْ رَبُّكُمْ بِبَيِّنٍ لَنَا مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾<sup>3</sup>، و البيان  
في اللغة "ما بيّن به الشيء من الدلالة و غيرها، و بان الشيء بيانا : اتضح، فهو بيّن ...  
و أبنته أنا أوضعتة ... و قالوا : بان الشيء و استبان و تبين و أبان و بين بمعنى"<sup>4</sup>.  
فالتبيين من بيّنه بيّنه تبيناً، و هو التوضيح بالإخبار. و أمّا بان، فهو بمعنى اتضح و هو

<sup>1</sup> مقاييس اللغة، 324/1-325.

<sup>2</sup> المعجم المفهرس، ص 141-142.

<sup>3</sup> البقرة، 69.

<sup>4</sup> اللسان، (بين).

لازم. و مدلول الفعل في الآية الكريمة تبين لون البقرة و إيضاحه، كأنهم قالوا : أخبرنا بلونها و أعلمنا به<sup>1</sup>.

و قد تعيّر الإِسْتِنَاد من صيغة المجرّد إلى المزيد فيه، فبعدها كان اللّون مسندا إليه في المجرّد صار الإِسْنَاد -بعد الزيادة- إلى الله سبحانه و تعالى، و ذلك كما في قوله تعالى :  
﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾<sup>2</sup>، أي أوضحنا العلامات التي غضب الله على اليهود من أجلها، و اعملوا وعوا الأسباب التي أدّت إلى العقاب<sup>3</sup>. و الزيادة في الفعل هنا أيضا تفيد التعدية أو إكتساب قدر على نصب مفعول به، بينما كان الفعل في المجرّد قاصرا غير قادر على ذلك.

### تَبَرَّ :

لم يرد هذا الفعل على هذه الصيغة في القرآن الكريم سوى مرتين إحداهما في قوله تعالى : ﴿وَلِيُتَبَرَّوْا مَا مَلَكُوا تَتَبِيرًا﴾<sup>4</sup>، و لم يرد المجرّد منه ؛ في حين جاء المصدر التّبرير متصلا بالفعل على أنّه مفعول مطلب على وزن "تفعيل". و أصل مادة "تبر" الهلاك<sup>5</sup>، و "تبرّه تبريرا أي كسره و أهلكه .. و أذهبه .. و دمره. و كلّ شيء كسرتّه

<sup>1</sup> جامع البيان، 344/1.

<sup>2</sup> البقرة، 118.

<sup>3</sup> جامع البيان، 515/1.

<sup>4</sup> الإسراء، 7.

<sup>5</sup> معجم مقاييس اللغة، 312/1.

و فتنه، فقد تبرته، و يقال : تبر الشيء تبر تباراً<sup>1</sup>. و الثانية في قوله تعالى : ﴿وَلَا  
خَرِبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَلَا تَبَرْنَا تَبِيرًا﴾<sup>2</sup>، بمعنى "أهلكنا بالعذاب. و قال المؤرج  
و الأخفش دمرناهم تدميراً"<sup>3</sup>.

و بما أن الفعل المجرد غير متعد، فإن الزيادة في الفعل ما كانت إلا للتعدية.

### ثَبَّتَ :

ورد على هذا البناء في القرآن الكريم عشرة أفعال<sup>4</sup> مصاغة في الأزمنة الثلاثة :  
الماضي و المضارع و الأمر. يقول تعالى : ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْ مَوْلَيْنَا صَبْرًا وَ ثَبِّتْ أَقْدَامَنَا﴾<sup>5</sup>  
، و الثبات في اللغة من : "ثبت الشيء و يثبت ثباتا و ثبوتا، و أثبتته هو، و ثبته بمعنى،  
و يقال ثبت فلان في المكان يثبت ثبوتا فهو ثابت إذا أقام به"<sup>6</sup>. و أما المراد من الآية  
الكريمة، فمعناه "هب لنا ما ثبت به في مداحض الحر من قوة القلوب و إلقاء الرعب في  
العدو و نحو ذلك من الأسباب"<sup>7</sup>. و هذا التفسير قد ينطبق على قوله تعالى  
أيضا : ﴿وَلَا نَقْصُ مَوْلَيْنَا مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾<sup>8</sup>.

<sup>1</sup> اللسان، (تبر).

<sup>2</sup> الفرقان، 39.

<sup>3</sup> تفسير القرطبي، 34/13.

<sup>4</sup> البقرة، 250 و آل عمران، 147 و الأنفال، 12/11 و هود، 120 و إبراهيم، 27 و التحل، 102 و الإسراء، 74 و  
الفرقان، 32 و محمد، 7.

<sup>5</sup> البقرة، 250.

<sup>6</sup> اللسان، (ثبت).

<sup>7</sup> الكشاف، 296/1.

<sup>8</sup> هود، 20.

و الواضح أنّ تثبیت الفؤاد يراد به تسكين القلب ؛ إذ إنّهُ كلّما كانت الدّلالة على القلب أكثر كان أثبت و أسكن. إلّا أنّ المّطلع على الآيات التي احتوت على هذا الفعل قد يرى سببا آخر. قال تعالى : ﴿رَبَّنَا أَخْفِ لَنَا ذُنُوبَنَا وَ إِسْرَافَنَا فِيهِ أَمْرِنَا  
وَ ثَبِّتْ أَقْدَامَنَا﴾<sup>1</sup>، و قال أيضا ﴿وَ لِيَدْرِي عَلَى قُلُوبِهِمْ وَ يُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾<sup>2</sup>،  
و قال كذلك : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَ يَثْبِتْ  
أَقْدَامَكُمْ﴾<sup>3</sup> ؛ فقد جاء "ثبّت" ناصبا للمفعول (أقدام) غير مرّة و أكثر من غيره من  
المفعولات في القرآن الكريم، و ربّما كان ذلك لكون موضع الثّبات هو الأقدام غالبا،  
و هذا هو ما نرتضيه تفسيرا لهذا التّكرار.

ثمّ إنّ الإسناد تغيّر في الفعل المزيد مقارنة بالفعل المجرّد، فكلّ الآيات المذكورة آنفا  
تبدّل فيها المسند إليه الذي هو المخلوق في "ثبت" إلى الخالق في "ثبّت". و الزّيادة في  
الفعل تفيد التّعدية، وليس الغرض إلّا لذلك، بحكم لزوم المجرّد عن تعديته إلى مفعول به،  
فكانت الزّيادة رافعة لزوم الفعل إلى تعدّيه. كما أنّ التّعدية بالتّضعيف في هذا الفعل  
كالتّعدية بهمزة النقل كما في قوله تعالى : ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يُثَبِّتُ وَ يُخَذِّدُ أُمُ  
الْكِتَابِ﴾<sup>4</sup>، فثبّت و أثبت بمعنى واحد.

<sup>1</sup> آل عمران، 147.

<sup>2</sup> الأنفال، 11.

<sup>3</sup> محمّد، 7.

<sup>4</sup> الرّعد، 39.

### ثَوْبٌ :

لم يذكر على وزن "فَعَّلَ" غير فعل واحد جاء بصيغة الماضي المبني للمجهول فيقول تعالى ﴿هَلْ ثَوْبَ الْكُفَّارِ مَا كَانَُوا يَفْعَلُونَ﴾<sup>1</sup>، في حين كان وروده على بناء أفعل ثلاث مرات<sup>2</sup>. و أصل مادة "ثوب" في اللغة واحد و هو : "العود و الرجوع. يقال : تاب يثوب إذا رجع، و المثابة : المكان يثوب إليه الناس"<sup>3</sup> كما في قوله تعالى : ﴿وَوَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْناً﴾<sup>4</sup>. و أمّا معنى الفعل في الآية الكريمة، فهو "هل جوزي بسخريتهم في الدنيا بالمؤمنين إذا فعل بهم. و قيل : إنه متعلق بـ "ينظرون" أي ينظرون : هل جوزي الكفار ؟ و هو من تاب يثوب أي رجع ؛ فالثواب ما يرجع على العبد في مقابلة عمله، و يستعمل في الخير و الشر"<sup>5</sup>.

### حَبَّيْ :

لم يستعمل هذا الفعل في القرآن الكريم سوى مرة واحدة و ذلك في قوله تعالى : ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾<sup>6</sup>، و هذا في حقيقته "خطاب للمؤمنين المخلصين الذين لا يكذبون النبي صلى الله عليه و سلم و لا

<sup>1</sup> المطففين، 36.

<sup>2</sup> آل عمران، 153 و المائدة، 85 و الفتح، 18.

<sup>3</sup> معجم مقاييس اللغة، 393/1.

<sup>4</sup> البقرة، 125.

<sup>5</sup> تفسير القرطبي، 268/19.

<sup>6</sup> الحجرات، 7.

يخبرون بالباطل، أي جعل الإيمان أحبّ الأديان إليكم"<sup>1</sup>. و كما هو معلوم فالحبّ نقيض  
البغض و "حببت إليه : صرت حبيباً، و حبّب إليه الأمر جعله يحبه"<sup>2</sup>. و لم يذكر المحرّد  
من هذا الفعل في القرآن الكريم، لأنّه مهمل أو غير مطّرد في الاستعمال، كما أنّ صيغة  
"أفعل" نالت قسطاً وافراً من الاستعمالات<sup>3</sup>.

و التعدية بالتّضعيف في مادّة (حبب) ليست بكيفية همزة النّقل، لأنّ حبّ فيها  
نوع من التّأكيد زيادة على التعدية. أضف إلى ذلك تغيّر الإسناد في الفعل، لأنّ أحبّ  
الشّيء و حبّبه إليه ليس الشّيء نفسه، و لأنّ معنى الأوّل أنّ الفاعل هو الذي أصدر  
الحدث و في المعنى الثاني الفاعل من أصدر إليه الحدث، فجعله المسند إليه في هذه الحالة  
محّباً لذلك الشّيء أو غيره.

### حذر :

ورد من هذا الباب على بناء فعّل فعلان في القرآن الكريم أولهما في قوله تعالى :  
﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾<sup>4</sup>، و الحذر و الحذّر في اللّغة : "الخيفة،  
حذره يحذره... و رجل حذر : متيقظ شديد الحذر و الفرع، محرّز ؛ و حاذر : متأهب  
معدّ كأنّه يحذر أن يفاجأ... و الحذر و الحذّر : التّحرّز"<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> تفسير القرطبي، 314/16.

<sup>2</sup> اللّسان، (حبب).

<sup>3</sup> ينظر : المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 191-192.

<sup>4</sup> آل عمران، 28.

<sup>5</sup> اللّسان، (حذر).



تغيّر الإسناد من صيغة المجرّد إلى صيغة المزيد ؛ ففي المجرّد كان المسند إليه هو المخلوق و صار المسند إليه هو الله سبحانه و تعالى، بديل تفسير الآية أنّه تعالى يعني بذلك "يخوّفكم من نفسه" -و هي كناية عنه عزّ و جلّ- بأن ترتكبوا المعاصي و الفواحش، فإليه مصيركم، و لذلك يأمركم بالتّقى و يدعوكم للحذر حتّى لا ينالكم العقاب ؛ و بالتالي فلا بدّ من التحرّر و الخوف من عقاب الله إذا ما غضب على عبد من عباده<sup>1</sup>. الواضح أنّ الزيادة في الفعل أفادت التعدية، إذ كان الفعل في المجرّد يتعدّى إلى مفعول واحد، فأصبح بالزيادة يتعدّى إلى مفعولين اثنين.

و الجدير بالملاحظة هو إسناد الفعلين إلى الله تعالى ؛ و لكن ارتباط فعل الحذر بمفعول نفس الله تعالى ربّما دليل ساطع و بيّن على شدةّ عذابه عزّ و جلّ و عظيم قدرته. فهذا إنذار بالعقاب الشديد لمن لم يتحرّز. و نشير في الأخير أنّ هذا الفعل متعدّد في المجرّد و لا يفهم من قوله تعالى : ﴿وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾<sup>2</sup>. أنّه غير متعدّد، و إنّما هو مترلّ مترلة اللازم فقط و مفعوله محذوف مفهوم من الكلام، أي يحذرون الله.

<sup>1</sup> جامع البيان، 230/4.

<sup>2</sup> التوبة، 122.

## حرفه :

كلّ ما ورد من هذه المادّة في القرآن الكريم جاء بناء "فعل" و ذلك في أربعة مواضع<sup>1</sup>، ماعدا استعمال اسم الفاعل من المزيد (متصرف = متفعل) في قوله تعالى :

﴿وَمَنْ يُولِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ﴾<sup>2</sup>. يقول تعالى : ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يَدْرِفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾<sup>3</sup>، و التحريف في اللّغة من "حرف عن الشيء و يحرف حرفا و انحرف : عدل، و تحريف الكلم عن مواضعه : تغييره. و التّحريف في القرآن و الكلمة : تغيير الحرف عن معناه و الكلمة عن معناها"<sup>4</sup>. و بما أنّ الفعل كان لازما و صار بعد الزيادة ناصبا لمفعول به مع استقرار المعنى في كليهما، فإنّ صيغة التّضعيف هنا تفيد التعدية. أمّا ما يخصّ مدلول الآية الكريمة، فإنّ : "التّحريف الذي وضع قيل في صفة رسول الله صلى الله عليه و سلّم، فإنّهم وصفوه بغير الوصف الذي هو عليه حتّى لا تقوم عليهم به الحجّة، و قيل في صفته و في آية الرّجم"<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> البقرة، 75 و النساء، 46 و المائدة، 41/13.

<sup>2</sup> الأنفال، 16.

<sup>3</sup> البقرة، 75.

<sup>4</sup> اللسان، (حرف).

<sup>5</sup> البحر المحيط، 272/1.

الملاحظ أنّ صيغة حرّف متّصلة في الآيات الأخرى بلقطتي الكلم أو الكلام. قال تعالى : ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَاضَمُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾<sup>1</sup> و قال أيضا : ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَ نَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾<sup>2</sup> و قال ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾<sup>3</sup>. و هذه الآيات يتكرّر معها ذكر الموضع (مواضعه)، و من هنا يتبيّن لنا أنّ تحريف الكلام لا يكون إلّا بتغيير مواضعه أو حرف من حروفه و بصفة أحصّ في القرآن الكريم. و لعل سبب ورود هذا الفعل في هذه المقامات لوحده دليل قاطع على أنّ اليهود و الكفار كانوا كثيري التحريف لآيات الله عزّ و جلّ و خاصّة التّوراة كتاب الله لسيدنا موسى عليه الصّلاة و السّلام.

### حرك :

لم يرد هذا الفعل على صيغة "فعل" إلا مرّة واحدة في القرآن الكريم مصاغا في المضارع المجزوم. قال تعالى : ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾<sup>4</sup>، و الحركة ضد السّكون، و يقال : "حرك يحرك حركة و حرّكه فتحرك"<sup>5</sup>. و معنى الفعل كما جاء في تفسير القرطبي أنّ رسول الله صلّى الله عليه و سلّم كان إذا نزل القرآن يحرك به لسانه

<sup>1</sup> النساء، 46.

<sup>2</sup> المائدة، 13.

<sup>3</sup> السّورة نفسها، 41.

<sup>4</sup> القيامة، 16.

<sup>5</sup> تفسير القرطبي، 106/16.

و يحفظه، و لذلك أنزل الله هذه الآية<sup>1</sup>. و الواضح أنّ الزيادة في الفعل كانت لجعل اللّازم متعدّياً ؛ كما أنّ الإسناد قد تغيّر، فما كان مسنداً إليه في المجرّد صاراً مفعولاً به في بعد الزيادة. و نشير في الأخير إلى أنّ مادّة "حرك" لم يرد منها أيّ بناء آخر سواء أكان فعلاً أم اسماً أم صفة في القرآن الكريم.

### حرمة :

تردّد ورود هذا الفعل تسع و ثلاثين مرّة في القرآن الكريم<sup>2</sup>، و لم يرد المجرّد منه في كامل آيات القرآن. يقول تعالى : ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَ مَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ﴾<sup>3</sup>، و الحرام لغة نقيض الحلال. و قد "حرم عليه الشّيء حرماً و حراماً و حرم الشّيء و حرمة و حرّمه الله عليه، و حرمت الصّلاة على المرأة حرماً و حرماً و حرمت عليها حرماً و حراماً"<sup>4</sup>. و الظاهر "الأکید أنّ التّحریم هو المنع و الأمر بالابتعاد عن الشّيء المحرّم و الإعراض عنه، كما يوحي به معنى الآية السّابقة الذّکر ؛ فقد حرّم الله عليكم هذه الأشياء، و كلّ عمل لغير وجهه فاجتنبوه"<sup>5</sup>. و يقول تعالى :

<sup>1</sup> تفسير القرطبي، 106/19.

<sup>2</sup> ينظر : المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 197-198.

<sup>3</sup> البقرة، 173.

<sup>4</sup> اللّسان، (حرم).

<sup>5</sup> جامع البيان، 84/2.

﴿وَ أَهْلَ اللَّهِ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبَا﴾<sup>1</sup> ليعمل الإنسان بما هو حلال طيب و هو البيع و ينصرف عما هو حرام كالربا.

و من هذا نرى أن صيغة فعل (حَرَّمَ) تفيد معنى التعدية، إذ إن المجرد قاصر على استيفاء مفعوله بنفسه، و بعد الزيادة (التضعيف) أصبحت الصيغة تتطلب مفعولا به. كما يلاحظ تغير الإسناد من المجرد إلى المزيد فيه و المسند إليه في الآيتين السابقتين هو الله تعالى بعدما كان ممثلا في المفعولين نفسيهما في المجرد. و قد وجدنا أيضا أن التحريم في القرآن الكريم لا يتصل بما ذكرناه آنفا فحسب، بل قد يكون فيما هو معنوي و أعظم من ذلك. فقد وقع التحريم أيضا في قتل النفس و الفواحش و غيرها كما في قوله تعالى :

﴿و لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾<sup>2</sup>، وقال ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَ مَا بَطَّنَ﴾<sup>3</sup> و قوله ﴿قُلْ هَ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ﴾<sup>4</sup>. و لعل تنوع التحريم في مجالات عديدة يدل على كثرة الكفر و الفساد، و كذا الخروج عن تعاليم دين الله تعالى ؛ فجاءت هذه الآيات من الذكر الحكيم بمثابة رادع و موجه بغية إصلاح حياة الناس و إرجاعهم إلى رشدهم.

<sup>1</sup> البقرة، 275.

<sup>2</sup> الأنعام، 151 و الإسراء، 33.

<sup>3</sup> الأعراف، 33.

<sup>4</sup> الأنعام، 143/144.

## حَصَلَ :

على بناء "فَعَّلَ" فعل واحد في القرآن الكريم هو في قوله تعالى : ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا  
يُعْذَرُ مَا فِيهِ الْقُبُورِ وَ حُصِّلَ مَا فِيهِ الصُّدُورِ﴾<sup>1</sup>، والحاصل من كل شيء "ما بقي  
و ثبت و ذهب ما سواه. يكون من الحساب و الأعمال و نحوها، و حصل الشيء يحصل  
حصولاً. و التحصيل : تمييز ما يحصل، و التبيين و جمع ما فيها من خير و شر<sup>2</sup>.

و بما أن الفعل كان لازماً و صار متعدياً، فالزيادة فيه للتعدية، و مفعول هذا الفعل  
جاء اسماً موصولاً، و الاسم الموصول من الأسماء التي لها محلّ من الإعراب حسب وقوعه  
في الجملة. كما أن الإسناد قد تغيّر من صيغة المجرد إلى المزيد.

## حَكَمَ :

استعمل الفعل حَكَمَ مرتين فقط في القرآن الكريم و ذلك في قوله تعالى : ﴿فَلَا وَ  
رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾<sup>3</sup> و قوله أيضا : ﴿وَ كَيْفَ  
يُحَكِّمُونَكَ وَ مِنْهُمْ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾<sup>4</sup>. و العرب تقول :  
"حكمت و أحكمت و حكمت بمعنى منعت و رددت، و من هذا قيل للحاكم  
بين الناس حاكم لأنّه يمنع الظّالم من الظّلم. و حكّموه بينهم : أمروه أن يحكم. و يقال :

<sup>1</sup> العاديات، 19.

<sup>2</sup> تفسير القرطبي، 163/20.

<sup>3</sup> النساء، 65.

<sup>4</sup> المائدة، 43.

حَكَّمْنَا فَلَانَا بَيْنَا أَيَّ أَجْزَانَا حَكْمَةٌ بَيْنَنَا"<sup>1</sup>. و معنى الفعل في كلتا الآيتين يجعلونك حاكماً<sup>2</sup>، إِلَّا أَنَّ الثَّانِي جَاءَ عَلَى وَجْهِ التَّعَجُّبِ وَ الِاسْتِكْثَارِ. وَ الملاحظ أَنَّ أَحْكَمَ لَمْ يَرِدْ هُوَ الْآخِرُ إِلَّا مَرَّتَيْنِ<sup>3</sup>، فِي حِينَ كَثُرَ وَرُودُ صِيغَةِ الْمَجْرَدِ حَكَمَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَ إِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾<sup>4</sup>، وَ قَوْلِهِ أَيْضاً : ﴿وَ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾<sup>5</sup> وَ قَوْلِهِ : ﴿فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَ لَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ﴾<sup>6</sup>. فَالزِّيَادَةُ فِي الْفِعْلِ أَفَادَتِ التَّعْدِيَةَ ؛ لِأَنَّ حَكَمَ بَيْنَ النَّاسِ مَعْنَاهُ كَانَ الْحَاكِمَ الْفَاعِلَ بَيْنَهُمْ، أَمَّا حَكَّمُوهُ، فَبِمَعْنَى قَدْ جَعَلُوهُ حَاكِمًا وَ أَجَازُوا حَكْمَةَ بَيْنَهُمْ.

### حَلَّى :

لَمْ يَرِدْ حَلَّى فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ سِوَى ثَلَاثِ مَرَّاتٍ وَ بِالْبِنَاءِ لِلْمَجْهُولِ، وَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿يُحَلَّلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ يَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا﴾<sup>7</sup>، وَ قَوْلِهِ أَيْضاً : ﴿يُحَلَّلُونَ<sup>8</sup> فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ لَوْلُؤٍ وَ لِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾<sup>9</sup> وَ قَوْلِهِ : ﴿جَنَّاتٌ مِمَّا يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ لَوْلُؤٍ﴾<sup>1</sup>.

<sup>1</sup> اللسان، (حكم).

<sup>2</sup> تفسير ابن عباس، ص 73 و ص 94.

<sup>3</sup> و ذلك سورتي هود، 1 و الحج، 52.

<sup>4</sup> المائدة، 42.

<sup>5</sup> المائدة، 45.

<sup>6</sup> ص، 26.

<sup>7</sup> الكهف، 31.

<sup>8</sup> قراءة ابن عباس : "يحلون" بفتح الياء و تخفيف اللام. المحتسب، 120/2.

<sup>9</sup> الحج، 23.

1. و أصل الفعل في اللغة من "حلي و حلا و حلو حلاوة و حلوا و حلوانا. و حلى الشيء جعله ذا حلاوة. و حلت المرأة حليا : استفادت حليا أو لبسته، و حلاها : ألبسها حليا أو اتخذها لها"<sup>2</sup>.

و بما أن الفعل مبني للمجهول و نائب فاعله "واو الجماعة" كان مفعولا به في جملة البناء للمعلوم، فإنَّ الفعل متعدّد، و لم يكن كذلك في المجرد، و لذلك كانت الزيادة في الفعل للتعدية مع الإشارة إلى تغيير الإسناد.

### حمل :

جاء حمل خمس مرّات في القرآن الكريم واحد منهنّ في سورة البقرة و الفعل فيها مبني للمعلوم. أمّا الآخر، ففيها البناء للمجهول. قال تعالى ﴿وَبَنَّا هٗ لَا تَحْمِلْنَآ مَا لَا طَاقَةَ لَنآ بِهِ﴾<sup>3</sup>، فالإسناد في جملة (تحمّلنا) إلى الله تعالى. و الحمل في اللغة من "حمل الشيء يحمله حملا و حملة على الدابة يحمله حملا، و حملت الشيء على ظهري أحمله حملا، و حمّله الأمر تحميلا ... و قوله تعالى (فإنّما عليه ما حمل و عليكم ما حملتم)<sup>4</sup> ؛ فسرّه ثعلب فقال : على النبيّ صلى الله عليه و سلم، ما أوحى إليه و كلّف أن ينبّه عليه، و عليكم أنتم الاتّباع"<sup>5</sup>. و الظاهر في حمل أنّه متعدّد إلى مفعولين، إذا كان حمل يتعدّى

<sup>1</sup> فاطر، 33.

<sup>2</sup> اللسان، (حلى).

<sup>3</sup> البقرة، 286.

<sup>4</sup> التور، 54.

<sup>5</sup> اللسان، (حمل).



إلى مفعول واحد و صار بالزيادة يتعدى إلى مفعولين. و من هنا كانت الزيادة في الفعل تفيد التعدية، بيد أن المجرد يتعدى كما في قوله تعالى : (و عنت الوجوه للحي القيوم و قد خاب من حمل ظلما"<sup>1</sup> و المراد من قوله تعالى : (و لا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به) أي : "من العقوبات النازلة بمن قبلنا، طلبوا الإعفاء عن التكاليف الشاقة التي كلفها من قبلهم، ثم عما نزل عليهم من العقوبات على تفريطهم في المحافظة عليها، و قيل المراد به الشاق الذي لا يكاد يستطيع من التكليف"<sup>2</sup>.

و ما يبيّن بوضوح التعدية في الصيغة كون الفعل نفسه ورد مجردا و مزيدا في آية واحدة. قال تعالى : (مثل الذين حملوا التّوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا)<sup>3</sup>، و بهذه الآية ثلاثة أفعال : مزيد و مجردان ؛ فالفعل الأوّل و هو المزيد مبني للمجهول و مفعوله الأوّل هو نائب الفاعل (و الواو ضمير جماعة) و مفعوله الثاني التّوراة، و الفعلان الآخران مجردان لا يتعدى كلّ كلاهما سوى إلى مفعول واحد و هو الضمير "ها" في "يحملوها" و يعود على التّوراة و أسفارا في "يحمل". و من هنا كان الغرض من الزيادة التعدية إلى مفعولين.

<sup>1</sup> طه، 111.

<sup>2</sup> الكشف، 333/1.

<sup>3</sup> الجمعة، 5.

### خَفَّفَ :

ورد خَفَّفَ ثماني مرّات في القرآن الكريم في الماضي و المضارع و المضارع المبني للمجهول<sup>1</sup>، و المسند إليه في كلّ هذه الآيات هو الله جلّت قدرته. يقول تعالى : ﴿وَلَا يُخَفِّفُهُمْ مِنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾<sup>2</sup>، و التّخفيف لغة ضدّ التّثقيّل، و استخفّه ضد استثقله، و خَفَّفَ الشّيء يخفّف خفّة صار خفيفاً<sup>3</sup>. فالفعل في هذه الآية مبني للمجهول و المسند إليه (نائب الفاعل) يقز بوظيفة معنوية أخرى هي المفعولية، فهو باق على معناه الأصلي و إن أصبح مسندا إليه، لأنّ المخفّف في هذه الآيات كلّها هو الله سبحانه و تعالى و المخفّف هو العذاب أو نحوه. أمّا مدلول الآية، فيتمثّل في أنّه "لا يخفّف عنهم عذاب الدّنيا بنقصان الجزية، و لا ينصرهم أحد بالدّفْع عنهم، و كذلك عذاب الآخرة"<sup>4</sup>. و يقول تعالى : ﴿الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَ تَلَمَّ أَنَّ فِيكُمْ زُجْرًا﴾<sup>5</sup>، فالمسند إليه جاء صريحا و هو الله سبحانه و تعالى، كما لم يسبق الفعل بأداة نفي كما في قوله تعالى : ﴿خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾<sup>1</sup>. و ما تجدر الإشارة إليه أنّه من بين ثمانية أفعال وردت ستّة منها مرتبطة بالعذاب في القرآن الكريم، و ارتباط هذا الفعل في الاستعمال القرآني بهذا الشّكل دليل ساطع على شدّة

<sup>1</sup> ينظر : البقرة، 162/86 و آل عمران، 88 و النساء، 28 و الأنفال، 66 و التّحل، 85 و فاطر، 36 و غافر 40.

<sup>2</sup> البقرة، 86.

<sup>3</sup> مختار الصّحاح، (خفف).

<sup>4</sup> الكشاف، 161/1.

<sup>5</sup> الأنفال، 66.

عذاب الله و ثقله و صعوبة تحمّله، ممّا يدعو أهل النار إلى طلب التّخفيف منه سبحانه و تعالى، فيكون الرّدّ منه جلّ ثناؤه أنّ عذابه اليوم غير مخفّف عنهم<sup>2</sup>. و لعلّه أيضا بات من المؤكّد أنّ خفّف تفيد التّعدية، بدليل أنّ المجرّد لازم، و لم يتأتّ لذلك حتّى زيد فيه حرف و هو التّضعيف.

### خَلَّى :

لم يذكر هذا الفعل إلّا مرّة واحدة في القرآن الكريم مسندا إلى ضمير الجماعة المخاطبة في الأمر. يقول تعالى : ﴿فَإِنْ تَابُوا وَ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَ آتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾<sup>3</sup>، و خلا المكان يخلو يخلوا إذا لم يكن فيه أحد و لا شيء فيه و هو حال، و خلّى سبيله فهو مخلى عنه<sup>4</sup>. فظاهر الفعل في المجرّد القصر عن التّعدية ؛ و أمّا المزيد، فيستوجب مفعولا به، و لذلك كانت الزيادة في الفعل للتّعدية. و قد غاب استعمال صيغة "أفعل" لهذه المادّة تماما في حين كان لصيغة المجرّد نصيبا و حظّا وافرين في الاستعمال كقوله تعالى : ﴿وَ إِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾<sup>5</sup> و قوله أيضا : ﴿وَ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَ مَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾<sup>6</sup>. كما

<sup>1</sup> البقرة، 162 و آل عمران، 88.

<sup>2</sup> ينظر : الأنفال، 66 و غافر، 49 و التحل، 85 و فاطر، 36.

<sup>3</sup> التوبة، 5.

<sup>4</sup> اللسان، (خلا).

<sup>5</sup> فاطر، 24.

<sup>6</sup> التور، 34.

ورد الفعل على صيغة "نفعل" مرة في قوله تعالى : ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ وَ أَلْقَتْ مَا فِيهَا وَ تَخَلَّتْ﴾<sup>1</sup>.

### خَوَّلَ :

كلّ ما ورد من هذه المادة في القرآن الكريم جاء على فعل، ثلاث مرّات بصيغة الماضي. يقول تعالى : ﴿ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ﴾<sup>2</sup>، و ذلك إذا أعطاه و ملكه<sup>3</sup>. و جاء في اللسان "خوّله المال : أعطاه إيّاه. و خوّله الله نعمة : ملكه إيّاه. و خال المال يخوله إذا ساسه و أحسن القيام عليه"<sup>4</sup>. و يقول تعالى : ﴿وَ تَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾<sup>5</sup>. فالفعل المجرّد من خوّل يتعدّى إلى مفعول واحد، و أصبح بعد الزيادة فيه متعدّياً إلى مفعولين، و من هنا كانت الزيادة في الفعل تفيد التعدية ؛ فضلا عن تغيّر الإسناد من صيغة المجرّد إلى المزيد كما في قوله تعالى أيضا : ﴿ثُمَّ خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّْا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> الانشقاق، 4.

<sup>2</sup> الزمر، 8.

<sup>3</sup> تفسير القرطبي، 237/15.

<sup>4</sup> اللسان، (قول).

<sup>5</sup> الأنعام، 94.

<sup>6</sup> الزمر، 49.

### ذَلَّ :

لم يرد هذا الفعل في القرآن الكريم سوى مرتين إحداهما بصيغة الماضي للمعلوم في قوله تعالى : ﴿وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾<sup>1</sup> ، و الأخرى بصيغة الماضي للمجهول في قوله تعالى : ﴿وَ دَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَ ذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَخْلِيلًا﴾<sup>2</sup> . و ذَلَّ الشَّيْءُ بمعنى هان و سهل، و التذليل بمعنى التسخير و التسهيل و التيسير كما جاء في تفسير الآية الأولى في معنى "ذللناها لهم" بمعنى "سخرناها لهم حتى يقود الصبي الجمل العظيم و يضربه و يصرفه كيف شاء لا يخرج من طاعته"<sup>3</sup> .

و مما لا شك فيه أن الزيادة في الفعل أفادت التعدية، لأن المجرد "ذل" لا يستوفي مفعوله، و أمكن له ذلك بزيادة حرف فيه و هو المضعف "ذلل". كما تغير الإسناد في الفعل ؛ فالذي ذل و هان و تسهل ليس كمن ذلل و أهان و سهّل.

### رَبَّى :

استعمل هذا الفعل مرتين في القرآن الكريم منهما قوله تعالى : ﴿قَالَ أَلَمْ نَرْبِكَنَ فِينَا وَلِيدًا وَ كَبَّيْنَتْ فِينَا مِنْ مُمْرِكَةٍ سَيْنِيًا﴾<sup>4</sup> ، و ذلك بلهجة المنّ عليه و الاحتقار أي "ربيناك صغيرا و لم نقتلك في جملة من قتلنا"<sup>5</sup> . و ربا الشَّيْءُ في اللّغة يربو ربوا "زاد

<sup>1</sup> يس، 72.

<sup>2</sup> الإنسان، 14.

<sup>3</sup> تفسير القرطبي، 55/15.

<sup>4</sup> الشعراء، 18.

<sup>5</sup> تفسير القرطبي، 94/13.

و نَمَا. و أَرَبَيْتَهُ : نَمَّيْتَهُ. و رَبَوْتَ و رَبَّيْتَ فِيهِمْ : نَشَأْتَ فِيهِمْ. و رَبَّيْتَ فَلَانَا أَرَبَيْتَهُ تَرْبِيَةً  
أَيَّ غَذَوْتَهُ"<sup>1</sup>. و من هذا نرى أنَّ ظاهر الفعل اللزوم في المجرّد ؛ و أمّا المزيد فيه فمتعدّد،  
ولذلك كانت الزيادة في الفعل للتعدية بالتّضعيف الذي يعدّ من أحد وسائل جعل اللازم  
متعدّياً.

### زَيْن :

كان حظّ زَيْن في الاستعمال كبيراً في القرآن الكريم، بحيث تردّد ستّ و عشرون  
مرّة<sup>2</sup>. يقول تعالى : ﴿زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾<sup>3</sup>، و الزّاي و الياء و التّون  
أصل صحيح يدلّ على "حين الشّيء و تحسينه. كالزّين نقيض الشّين. يقال : زينت  
الشّيء تزيّناً. و أزينت الأرض و أزيّنت و ازدانت إذا حسّنها عشّبها"<sup>4</sup>. فالفعل بصيغة  
المجرّد لا يتعدّى ؛ أمّا بعد الزيادة، فهو متعدّد و الزيادة في الفعل تفيد إذا التعدية. كما أنَّ  
الإسناد تغيّر و هو في هذه الآية الشّيطان لعنه الله، لأنّ "المزّين هو الشّيطان، زَيْنَ لَهُم  
الدُّنْيَا و حسّنها في أعينهم بوساوسه و حبّيبها إليهم فلا يريدون غيرها"<sup>5</sup>. و قد جاءت  
آيات كثيرة اقترن فيها حدث التزيين بالشّيطان منها قوله تعالى : ﴿وَ لَكِنَّ قَاسَتَهُ

<sup>1</sup> اللّسان، (ربا).

<sup>2</sup> المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 235-236.

<sup>3</sup> البقرة، 212.

<sup>4</sup> مقاييس اللّغة، 41/3.

<sup>5</sup> الكشّاف، 254/1.

قُلُوبُهُمْ وَ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ<sup>1</sup>، و قوله أيضا ﴿وَ إِذَا زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَ قَالَ لَا تَخْلَجْ لَهُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ﴾<sup>2</sup> و قوله ﴿تَا اللَّهُ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾<sup>3</sup>. و هذا يدلّ دلالة واضحة على أنّ التزيين لا يكون إلّا في المحمود من الأفعال، بل قد يكون لغواية النّاس و البشر كما مثلنا في هذه الآيات. و في مقابل ذلك هناك آيات جاءت فيها حدث التزيين بمعناه الإيجابي المعهود لدى النّاس كقوله تعالى : ﴿وَ لَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾<sup>4</sup>، و قوله أيضا: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَ زَيَّنَّاهَا﴾<sup>5</sup> و قوله : ﴿وَ لَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَ جَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾<sup>6</sup>.

هذا و قد ورد الفعل في العديد من الآيات مبنيًا للمجهول (زَيْنَ) كما في قوله تعالى : ﴿زَيْنَ<sup>7</sup> لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَ الْبَنِينَ﴾<sup>8</sup>، و قوله أيضا :

<sup>1</sup> الأنعام، 43.

<sup>2</sup> الأنفال، 48.

<sup>3</sup> التحل، 63.

<sup>4</sup> الحجرات، 7.

<sup>5</sup> ق، 6.

<sup>6</sup> الملك، 5.

<sup>7</sup> قراءة مجاهد (زَيْنَ للنّاس حبّ الشهوات) بفتح النّواي و الياء. قال أبو الفتح : فاعل هذا إبليس، و دلّ عليه ما يتردّد في القرآن الكريم من ذكره. المحتسب، 251/1.

<sup>8</sup> آل عمران، 14.

﴿زَيْنَ الْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾<sup>1</sup>، و قوله : ﴿كَذَلِكَ زَيْنَ الْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾<sup>2</sup>، و قوله : ﴿بَلْ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَ صَدُّوا عَنْ السَّبِيلِ﴾<sup>3</sup>، و قوله : ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَفَرَ زَيْنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ﴾<sup>4</sup> و قوله : ﴿وَ كَذَلِكَ زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَ صَدَّ عَنْ السَّبِيلِ﴾<sup>5</sup>، و ربّما سبب بناء هذه الأفعال إلى المجهول هو معرفة الفاعل و هو الشيطان لأنّه هو من يزّين فعل المنكرات و الخبائث.

### سَوَى :

ذكر هذا الفعل أربع عشرة مرّة في القرآن الكريم<sup>6</sup>. يقول تعالى : ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾<sup>8</sup>، و العرب تقول : "هذا الشيء لا يساوي كذا، و هذا لا يساويه أي لا يعادله و سوّيت الشيء تسوية فاستوى. و قسم الشيء بينهما بالسوية. و رجل سويّ الخلق أي مستو و استوى من اعوجاج، و ساوى بينهما

<sup>1</sup> الأنعام، 122.

<sup>2</sup> يونس، 12.

<sup>3</sup> الرعد، 33.

<sup>4</sup> محمد، 14.

<sup>5</sup> غافر، 37.

<sup>6</sup> ينظره المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 372-373.

<sup>7</sup> "سبع" بدل من الهاء و التّون وقيل هو مفعول "سوّى" تقديره : فسوّى منهنّ سبع سموات ؛ فحرف الجرّ محذوف مع الهاء و التّون، كما قال (و اختار موسى قومه سبعين رجلا) الأعراف 155، أي قومه، ثمّ حذف الحرف فانتصب ما بعده". مشكل إعراب القرآن، 34/1. و ينظر : التبيان، 45/1.

<sup>8</sup> البقرة، 29.



أي سوّى"¹. و الذي يظهر لنا جلياً أنّ سوّى لازم و أمّا سوّى فمتعدّد، و لهذا فالزيادة في الفعل تفيد التعدية، كما أنّ الإسناد قد تغيّر و هو ههنا الله جلّت قدرته. و "سوّاهنّ" تعني "هيأهنّ و خلقهنّ و دبّهنّ و قوّمهنّ". و التسوية في كلام العرب : التقويم ——— و الإصلاح و التوطئة، كما يقال : سوّى لفلان هذا الأمر : إذ قوّمه و أصلحه و وطّأه له، فكذلك تسوية الله جلّ ثناؤه سماواته : تقويمه إياهنّ على مشيئته، و تدبيرهنّ لهنّ على إرادته². و قد يتزلّ سوّى مترلة اللازم كما في قوله تعالى : ﴿سَبَّحْ اسْمَهُ رَبِّكَ الْأَعْلَى الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى﴾³، و لم يرد بناء "سوّى" على أفعل في القرآن الكريم، إلّا أنّه كان مستعملاً بكثرة على صيغة افتعل مثل قوله تعالى ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَ هِيَ دُخَانٌ﴾⁴ و قوله أيضاً ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَ الْبَصِيرُ﴾⁵ و قوله ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾⁶.

و قد يكون معنى التّضعيف في الفعل يفيد الإغناء عن المجرّد، و بذلك تكون الزّيادة فيه زيادة في أصل الوضع و ذلك بإغناؤه عن صيغته المجرّدة.

<sup>1</sup> مختار الصحاح، (سوا).

<sup>2</sup> جامع البيان، 1/192.

<sup>3</sup> الأعلى، 1 و 2.

<sup>4</sup> فصّلت، 11.

5 الرّعد، 16.

<sup>6</sup> السَّجْدَةُ، 18.

### سِير :

خمس مرّات هي عدد استعمالات سِير في القرآن الكريم<sup>1</sup> و ثلاث منها في صيغة الماضي المبني للمجهول. يقول تعالى : ﴿وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾<sup>2</sup> ، و معنى الفعل منبعه أصل واحد "يدل على مضيّ و جريان، يقال سار يسير سـيرا، و ذلك يكون ليلا و نهارا"<sup>3</sup>. و الفعل كما هو في معناه المعجمي لازم، و هو في الآية الكريمة متعدّد و جاءت الزيادة فيه لإفادة التعدية. و قد كان ارتباط "سِير" في القرآن الكريم لهذا الحدث بالجبّال دليل ساطع على عظمة خلق الله تعالى و مبعث للتفكير في آلائه. كما يلاحظ ورود المجرّد من هذا الفعل مرّات عديدة كما في قوله تعالى : ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا﴾<sup>4</sup> و قوله أيضا : ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾<sup>5</sup>.

### شَبَّه :

لم يرد شَبَّه في القرآن الكريم سوى مرّة واحدة و بصيغة البناء للمجهول و ذلك في قوله تعالى : ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا حَلَبُوهُ وَكَانَ شَبَّهَ لَهُمْ﴾<sup>6</sup>. و الشَّبَّه في اللّغة : "المثل. و أشبه الشّيء الشّيء : ماثله، و شَبَّه إذا ساوى بين شيء و شيء. و تقول شَبَّهْتُ عليّ يا فلان إذا خلط عليك". و معنى الفعل في الآية الكريمة أنّه "ألقي شبه عيسى [عليه السّلام] على تطيانوس فقتلوه بدل عيسى [حتى اشتبه عليهم القتل و اتّبعوا الظنّ

<sup>1</sup> هي : يونس 22، و الرّعد 31، و الكهف 47، و التّباه 2، و التّكوير 3.

<sup>2</sup> الكهف 47.

<sup>3</sup> مقاييس اللّغة، 120/3.

<sup>4</sup> الطّور 10.

<sup>5</sup> الأنعام 11.

<sup>6</sup> النساء 157.

فيما التبس و اشتبه عليهم<sup>1</sup>. و طاهر الفعل التعدية في بنائه للمعلوم، و مفعول الفعل ههنا هو نائب الفاعل الذي حل محلّ الفاعل بعد البناء للمجهول. و أمّا المجرد، فغير وارد ؛ إلا أن أصل الفعل بعد الزيادة فيه نواه خالصا للتعدية، لأن المصدر "الشبه" دلّ على وجود مجرده.

و قد ورد الفعل على صيغة تفاعل عدة مرّات منها قوله تعالى : ﴿تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾<sup>2</sup>، و قوله أيضا ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ﴾<sup>3</sup> و قوله : ﴿قَالُوا ادْخُلْ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا﴾<sup>4</sup>.

### شَرَّدَ :

استعمل هذا الفعل في القرآن الكريم مرّة واحدة فقط في صيغة الأمر. قال تعالى : ﴿فَشَرَّدَ<sup>5</sup> بِهِمْ مِنْ خَلْقِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾<sup>6</sup>، و معنى ذلك نكّل بهم<sup>7</sup>. و شرّد لغة من : "شرّد البعير و الدّابة يشرد شردا و شرودا : نفر. و التّشريد : الطرد. و أشـرّده

<sup>1</sup> اللسان، (شبه).

<sup>2</sup> البقرة، 118.

<sup>3</sup> آل عمران، 7.

<sup>4</sup> البقرة، 70.

<sup>5</sup> يروى عن الأعمش أنّه قرأ : "فشرّد بهم من خلقهم" بالدّال معجمة. قال أبو الفتح : لم يعمّر بنا في اللّغة تركيب شرّد، و أوجه ما يصرف إليه ذلك أن تكون الدّال بدلا من الدّال، كما قالوا : لحم خراذل و خراذل. و المعنى الجامع لهما أنّهما مجهوران متقاربان". المحتسب 396/1. و ينظر : الكشاف، 132/2 و البحر المحيط، 509/4.

<sup>6</sup> الأنفال، 57.

<sup>7</sup> تفسير ابن عباس، ص 150.

و شرّده : طرده"<sup>1</sup>. و من هنا كانت الزيادة في الفعل تفيد التعدية، إذ لولاها لما أمكن المجرد منه اللازم أن يتعدى. و ما يجدر ذكره في هذا المقام هو أن كلّ ما ورد من هذه المادة "شرد" في القرآن الكريم جاء على بناء "فعل".

### ضيق :

لم يذكر من باب "ضيق" من الأفعال المزیدة في القرآن الكريم غير فعل واحد و على صيغة فعل و جاء بصيغة المضارع المنصوب بلام التعليل في قوله تعالى ﴿وَلَا تُضَارُّوهُمْ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِمْ﴾<sup>2</sup>، فسّر ذلك بأنّ "بجاهد [قال] في المسكن. مقاتل : في النفقة، و هو قول أبي حنيفة [أيضا]"<sup>3</sup>. و الضيق لغة "نقيض السعة، ضاق الشيء يضيق ضيقا و ضيقا و أضاقه. و ضاق الرجل أي نجل، و ضيّقت عليك الموضع"<sup>4</sup>. فأما ضاق المجرد، فهو لازم لا يتعدى، و أمّا ضيق المزید فهو متعد غير لازم، و لذلك كانت الزيادة في الفعل تفيد التعدية. و ما يجدر أن نشير إليه في هذا المقام أيضا أنّه قد ورد المجرد من هذا الفعل مرّات عديدة منها قوله تعالى : ﴿وَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا لَوْطًا سَيِّئًا بِهِمْ وَ ضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا﴾<sup>5</sup> و قوله أيضا ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرَكَ بِمَا

<sup>1</sup> اللسان، (شرد).

<sup>2</sup> الطلاق، 6.

<sup>3</sup> تفسير القرطبي، 168/18.

<sup>4</sup> اللسان، (ضيق).

<sup>5</sup> هود، 77.

يَقُولُونَ<sup>1</sup>، بالإضافة إلى ورود المصدر من "ضاق" كما في قوله تعالى : ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ﴾<sup>2</sup> و ورود اسم الفاعل منه أيضا في قوله تعالى : ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَ ضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ﴾<sup>3</sup>.

### طَلَّقَ :

جاء هذا الفعل على صيغة فعلٍ عشر مرّات في القرآن الكريم كلّها في الماضي ما عدا مرّة واحدة في الأمر، كما لم يرد طلق المجرّد في القرآن الكريم. قال تعالى : ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾<sup>4</sup> و الطّلاق لغة : البينونة، يقال : طلقت المرأة و طلقت هي بالفتح، تطلق طلاقا و أطلقها بعدها و طلقها<sup>5</sup>، و معنى ذلك : كما يرى الزّمخشري (ت 528 هـ) "الطّلاق بمعنى التّطليق كالسّلام بمعنى التّسليم، أي التّطليق الشرعي تطليقة بعد تطليقة على التّفريق دون الجمع و الإرسال دفعة واحدة"<sup>6</sup>. فكما هو واضح، فإنّ الزّيادة في الفعل أفادت التّعدية. غير أنّ الطّلاق مرتبط في القرآن الكريم بالنّساء ؛ و ذلك -في نظرنا- لما لعلاقة الزّوجين من مودة و حميمة ؛ قال الفرزدق :<sup>7</sup>

<sup>1</sup> الحجر، 97.

<sup>2</sup> النحل، 127.

<sup>3</sup> هود، 12.

<sup>4</sup> البقرة، 230.

<sup>5</sup> اللّسان، (طلق).

<sup>6</sup> الكشف، 273/1.

<sup>7</sup> ينظر : أدب الكاتب، ص 327.

فإنَّ الذَّيْ يَسْعَى لِيَفْسِدَ زَوْجَهُ ❀ كَسَاعَ إِلى أَسَدِ الشَّرْحِ يَسْعِيْلَهَا.

فإذا حدث الطَّلَاق، فلا بدَّ أن يكون بمَعْرُوفَا كما قال تعالى : ﴿وَ إِذَا طَلَّقْتِ

النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفَةٍ<sup>1</sup> و قال أيضا : ﴿وَ إِذَا طَلَّقْتِ

النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ<sup>2</sup> .

### طَهَّرَ :

جاء طَهَّرَ في القرآن الكريم تسع مرَّات منها قوله تعالى : ﴿وَ نَحْمَدُكَ إِلى

إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَ الْعَاكِفِينَ وَ الرَّكْعِ

السَّجُودِ<sup>3</sup> . و الطَّهَّرَ في اللُّغَةِ نَقِيضُ الْحَيْضِ وَ النِّجَاسَةِ من "طهر يطهر و طهر

طهرا و طهارة. ابن سيدة : طهرت المرأة و طهرت اغتسلت من الحيض و غيره". و قوله

تعالى ﴿أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي﴾ قال أبو إسحاق<sup>4</sup> : معناه طهَّراه من تعليق الأصنام عليه "و

طهَّره بالماء غسله"<sup>5</sup>.

و مهما يكن من أمر، فإنَّ الفعل طَهَّرَ يتعلَّق بالنِّظَافَةِ وَ إِزَالَةِ النِّجَاسَةِ بِكُلِّ أَشْكَالِهَا

حَسْبِية كانت أو معنوية، و ذلك ما يَتَّضِحُ من مدلول الآية الكريمة أن أي "طهَّراه من

<sup>1</sup> البقرة، 231.

<sup>2</sup> البقرة، 232.

<sup>3</sup> البقرة 125.

<sup>4</sup> هو أبو إسحاق إبراهيم بن السَّريِّ بن سهل الرَّجَاح توفى سنة 316 هـ.

<sup>5</sup> اللِّسَان (طهر).

الأوثان و الأنجاس و طواف الجنب و الحائض و الخبائث كلّها<sup>1</sup>. و يقول الله تعالى :  
﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَ طَهَّرَكِ وَ اصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾<sup>2</sup>، و التطهير في  
الآيتين الكريمتين بمعنى دفع الخبائث و النجاس و التخلص منها ؛ فيكون الصفاء و النقاء،  
و التطهير كالطهارة، و ليس الفرق بين طهر و طهر سوى تغير الإسناد و كذا صيغة  
التكثير "فعل" التي أفادت الزيادة فيها التعدية.

### ظَلَّلَ :

ورد هذا الفعل مرتين في القرآن الكريم و بصيغة الماضي المسند إلى جماعة الغائبين،  
غير أن الإسناد<sup>3</sup> فيه إلى الله تعالى، و ذلك يدخل في الإعجاز القرآني. يقول تعالى :  
﴿وَ ظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَ السَّلْوى﴾، و أصل الفعل منبعه  
واحد يدل على "ستر شيء لشيء، و هو الذي يسمّى الظلّ، و تقول أظلتني الشجرة  
و أظلك فلان كأنه وقاك بظله، و أظلّ يومنا : دام ظله"<sup>4</sup>. و معنى ذلك في تفسير الآية  
أن الله جعل الغمام بظللهم من الشمس و حرّها و ذلك في التّيه.<sup>5</sup>

و الملاحظ من ظلّل أن مجردة لم يستعمل بهذا المعنى، في حين استعمل بصيغة  
"أفعل" كما هو وارد في اللغة، غير أننا نرى أن الزيادة فيه تفيد التعدية. إلا أن الفعل قد

<sup>1</sup> الكشف 125/1.

<sup>2</sup> آل عمران 42.

<sup>3</sup> البقرة 57.

<sup>4</sup> مقاييس اللغة 461/3.

<sup>5</sup> الكشف 142/1 و ينظر القرآن العظيم 137/1.

يفيد معنى آخر حسب ما أورده أبو حيان القائل "الغمام مفعول على إسقاط حرف الجرّ أي بالغمام كما تقول ظللت على فلان بالرداء، أو مفعول به لا على إسقاط الحرف و يكون المعنى جعلناه عليكم ظلالاً، فعلى هذا الوجه الثاني يكون فعل فيه بجعل الشيء بمعنى ما صيغ منه كقولهم عدلت زيدا أي جعلته عدلاً فكذلك هذا معناه جعلنا الغمام عليكم ظلاً، و على الوجه الأول يكون فعل فيه بمعنى أفعّل فيكون التضعيف أصله للتعدية ثم ضمن معنى فعل يعدى بعلی فكان الأصل و ظللناكم أي ظللناكم بالغمام"<sup>1</sup>. و من هذا تبين لنا جلياً أنّ ظلّل قد يفيد معنيين أحدهما التعدية و الآخر الصيرورة، بمعنى جعل الغمام ظلاً في التيه يقيهم حرّ الشمس.

### مَجَل :

ورود هذا الفعل في القرآن الكريم في خمسة مواضع<sup>2</sup> منها قوله تعالى : ﴿وَمَحَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾<sup>3</sup>. و العجل و العجلة "ضدّ البطء، و قد عجل عجلة. و أعجله و عجلّه تعجيلاً : استحثّه"<sup>4</sup>. فالفعل كما هو ملاحظ لا يتعدى في مجرّده، و لكنه صار كذلك إثر الزيادة فيه. و يقول تعالى : ﴿لَوْ يَرَوْا خِذْلَهُ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> البحر المحيط 213/1.

<sup>2</sup> ينظر : يونس 11، و الإسراء 18، و الكهف 58، و ص 16، و الفتح 20.

<sup>3</sup> الفتح 20.

<sup>4</sup> مختار الصحاح (عجل) و ينظر اللسان (عجل).

<sup>5</sup> الإسراء 18.



و نشير إلى أن الفعل ورد بعدة صيغ هي "فعل" و "أفعل" و "تفعل" و "استفعل" و "استفعال" كما في قوله تعالى : ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾<sup>1</sup> و قوله ﴿وَمَا أَجْعَلْكَ مِنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى﴾<sup>2</sup>، وقوله : ﴿قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾<sup>3</sup> و قوله : ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ﴾<sup>4</sup>.

### معرفة :

لم يرد هذا الفعل في القرآن الكريم إلا مرتين مسندا إلى ضمير المفرد الغائب في قوله : ﴿وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا كُهُمُ﴾<sup>5</sup> و قوله أيضا : ﴿فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَ أُنْظِرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَهُ﴾<sup>6</sup> بَعْضُهُ<sup>7</sup>. و المعرفة من "عرف يعرف معرفة. و عرفه الأمر : أعلمه إياه. و عرفه بيته : أعلمه بمكانه"<sup>8</sup>. و الملاحظ أن هذا الفعل يتعدى في مجرده إلى مفعول واحد، و لكنّه في الآيتين متعد إلى مفعولين بعد أن ثقلت العين في ميزانه الصّرفي، و لذلك نرى أن الزيادة فيه تفيد التعدية.

<sup>1</sup> القيامة 16.

<sup>2</sup> طه 83.

<sup>3</sup> التمل 46.

<sup>4</sup> يونس 11.

<sup>5</sup> محمد.

<sup>6</sup> و قرأ الباقر [بمخلاف الكسائي بالتخفيف] "عرف" بتشديد الراء، فالمفعول الأول محذوف، أي عرف النبي صلى الله عليه و سلم حفصة بعض ما فعلت، و أعرض عن بعض تكرّما منه. القراءات و أثرها في علوم العربية 602/1.

<sup>7</sup> التحريم 3.

<sup>8</sup> اللسان (عرف).

## عطل :

لم يرد هذا الفعل على هذه الصيغة في القرآن الكريم سوى مرة واحدة و بصيغة البناء للمجهول مسندا إلى ضمير المفرد الغائب المؤنث (هي). يقول تعالى: ﴿وَ إِذَا الْعِشَارُ<sup>1</sup> مُطَلَّتْ وَ إِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ<sup>2</sup>﴾. و يقال في اللغة : "عطلت المرأة تعطل عطلا و تعطلت إذا لم يكن عليها قلي و لم تلبس الزينة و خلا جيدها من القلائد. و عطل الثغر : إذا ترك بلا حام يحميه. و المواشي إذا أهملت بلا راع فقد عطلت. و التعطيل : التفرغ. و عطل الدار : أخلاها"<sup>3</sup>.

و يلاحظ أن هذا البناء "عطل" لم يرد على أي صيغة أخرى في القرآن الكريم مجملا ما عدا بصيغة اسم المفعول "مفعّل"، و ذلك في مرة واحدة فقط في قوله تعالى: ﴿فَمِى خَاوِيَةٍ لَمَلَى مُرُوشِمَا وَ بِنَرْ مُعَطَلَةٌ وَ قَصْرٌ مَشِيدٌ<sup>4</sup>﴾.

و كما رأينا، فإن حقيقة الفعل المجرد هي اللزوم، و لكنّ المزيد منه بالتضعيف متعدّ ؛ لأنّ الضمير (هي) الطي هو نائب الفاعل كان مفعولا به في البناء للمعلوم. و عليه، فإنّ الزيادة في الفعل تفيد التعدية.

---

<sup>1</sup> أي التوق الحوامل التي في بطونها أولادها و الواحدة عشراء، أو التي عليها في الحمل عشرة أشهر ؛ ثم لا يزال ذلك اسمها حتى تضع، و بعد ما تضع أيضا ... و إنما خصّ العشار بالذكر ؛ لأنها أعزّ ما تكون على العرب، و ليس يعطلها أهلها إلا حال القيامة، و هذا على وجه المثل ؛ لأنّ في القيامة لا تكون ناقة عشراء ؛ و أنّ هول يوم القيامة بحال لو كان للرجل ناقة عشراء لعطلها و اشتغل بنفسه. تفسير القرطبي، 229/19.

<sup>2</sup> التكرير 4.

<sup>3</sup> اللسان (عطل).

<sup>4</sup> الحج 45.

### عظم :

ما وجدنا عظم مستعملا إلا مرتين في القرآن الكريم و بصيغة المضارع المجزوم على أنه فعل الشرط مسبقا باسم شرط جازم لفعلين و هو (من). يقول تعالى ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْ شَعَائِرَ<sup>1</sup> اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ<sup>2</sup>﴾. و العظم ضد الصغر و خلافه. يقال : عظم يعظم عظما و عظامة : كبر، و هو عظيم. و عظم الأمر : كبره.<sup>3</sup>

أما المجرد، فإنه لم يستوف مفعولا لأنه غير قادر على ذلك. و أما المزيد، فمتعد إلى مفعوله، و لم يتأت له ذلك لولا تضعيف عينه الذي يعدّ أحد وسائل تعدية اللازم. فالزيادة فهي تفيد التعدية كما قال تعالى ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْ حُرُمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ حَنْدِ رَبِّهِ<sup>4</sup>﴾.

### علم :

جاء علم إحدى و أربعين مرة في القرآن الكريم، في زماني الماضي و المضارع المبنيين للمعلوم و في الماضي المبني للمجهول مسندا إلى سبعة ضمائر هي : [أنا، نحن، هو، هما، هم، أنت، أنتم]<sup>5</sup>. يقول جل ثناؤه : ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا<sup>6</sup>﴾، و العلم ضد

<sup>1</sup> الشعائر جمع شعيرة، و هو كل شيء لله تعالى فيه أمر أشعر به و أعلم ؛ و منه شعار القوم في الحرب ؛ أي علامتهم التي يتعارفون بها. تفسير القرطبي 56/12.

<sup>2</sup> الحج 32.

<sup>3</sup> اللسان (عظم).

<sup>4</sup> الحج 30.

<sup>5</sup> ينظر : المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 274-275.

<sup>6</sup> البقرة 31.

الجهل و نقيضه ؛ "علم علما، و علمت الشيء أعلمه علما : عرفته، و علّمه العلم  
و أعلمه إياه فتعلّمه، و علّمته الشيء فتعلّم" <sup>1</sup> و الظاهر أنّ الزيادة في الفعل تفيد  
التّعديّة، لقول أبي حيان : "و التّضعيف في علم التّعديّة إذا كان قبل التّضعيف يتعدّى  
لواحد فعديّ به إلى اثنين" <sup>2</sup>. فالزيادة في الفعل، إذا تفيد التّعديّة، كما أنّ الإسناد تغيّر من  
صيغة المجرد إلى المزيد فيه، و المسند إليه في الآية الكريمة هو الله جلّت قدرته. و الجدير  
بالذكر أنّ علم يتعدّى إلى مفعول واحد كما يتعدّى إلى مفعولين ؛ فإذا زيد في الأوّل  
صار متعدّيا إلى مفعولين. و أمّا الثاني و هو المتعدّي إلى مفعولين، "فلا يحفظ في شيء منه  
التّعديّة بالتّضعيف إلى ثلاثة" <sup>3</sup> إلّا مقيسا على خير و نبأ و حدث. <sup>4</sup>

و قد يتزلّ علم منزلة اللازم كما في قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا  
تَعْلَمُونَ﴾ <sup>5</sup>، و هذا لكون الله سبحانه هو العالم العليم و له مطلق العلم أبدا، و من قبيل  
هذا في علم قوله تعالى : ﴿وَلَا يَأْتِيَكُمُ الْغَيْبُ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾ <sup>6</sup>، لأنّ  
الزّخشي فسّره بقوله : "(أن يكتب كما علّمه الله) مثل ما علّمه الله كتابة الوثائق لا

<sup>1</sup> اللسان (علم).

<sup>2</sup> البحر المحيط 145/1.

<sup>3</sup> البحر المحيط 145/1.

<sup>4</sup> ينظر : هداية السالك إلى ألفية ابن مالك 256/2 و ما بعدها.

<sup>5</sup> التحل 74.

<sup>6</sup> البقرة 282.

يَدَّلْ وَلَا يَغَيِّرْ"<sup>1</sup> و كذلك قوله تعالى : ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾<sup>1</sup>.

و مما سبق ذكره، فإنَّ الزيادة في الفعل تفيد التعدية، إذ كان الفعل يتعدى إلى مفعول واحد فصار بالزيادة يتعدى إلى مفعولين كما في قوله تعالى أيضا : ﴿وَعَلَّمَ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ﴾<sup>2</sup>.

### عمر :

جاء عمر خمس مرّات في القرآن الكريم. يقول جلّ شأنه : ﴿يَوْمَ أُحَدِّثُ كُؤُ يُعَمِّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَ مَا هُوَ بِمُزَحْزِحٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ﴾<sup>3</sup>. و الأصل المعجمي للفعل من "عمر الرجل يعمر عمرا و عمارة و عمرا و عمر يعمر و يعمر، كلاهما : عاش و بقي زمانا طويلا"<sup>4</sup>. فـ "عمر" المجرد بمعنى البقاء و المكوث زمانا طويلا، و هو لازم. و أما عمر المزيد، فهو بمعنى الإبقاء و التمهيل و هو متعدّ، أي أنّ الله سبحانه أبقاه و طوّل من عمره في حياته الدّنيا ؛ لأنّ التّعمر بمعنى العيش و البقاء الطّويل، و التّعمر هذا ليس بمنجّ الذين أشركوا من العذاب ؛ فالمرء و إن طال عمره فلا يبعده ذلك عن العذاب و بخاصّة المشركين، و هم المقصودون في الآية<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> الكشاف 156/1.

<sup>2</sup> آل عمران 48.

<sup>3</sup> البقرة 96.

<sup>4</sup> اللسان (عمر).

<sup>5</sup> الكشاف 168/1.

و الأكيد أنّ الزيادة في الفعل تفيد التعدية، لأنّ المجرد كان لازماً و صار متعدّياً بعد الزيادة فيه، كما أنّ الإسناد قد تغيّر، و هو هنا المعمّر نفسه لأنّ الفعل مبني للمجهول؛ و لكنه بالبناء للمعلوم يكون المسند إليه هو الله تعالى كما في قوله : ﴿أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مِمَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَ جَاءَكُمْ النَّذِيرُ﴾<sup>1</sup> و قوله أيضاً : ﴿وَمَنْ نَعْمَرَهُ نُنَسِّسْهُ فِيهِ الْخَلْقَ﴾<sup>2</sup>.

مع أنّ الإسناد في هذه الآيات منسوب إلى جماعة المتكلمين، إلّا أنّنا نرى أنّ ذلك من إعجاز القرآن الكريم، و هذا النوع من التعبير كثير فيه. يقول ابن خالويه [ت 370 هـ] في إعرابه عبارة "إنا أعطيناك" من سورة الكوثر : (إنا أعطيناك)، و هو وحده لا شريك له ... و الملك و الرئيس و العالم يخبرون عن أنفسهم بلفظ الجماعة، فيقول الخليفة قد أمرنا لك بكذا، و هو الأمر وحده، كما جرت عادة الأمر بأن يقول للواحد : افعل كذا، و للجماعة كذلك على لفظ الاثنين<sup>3</sup>. فالله تعالى هو إذ المعمّر وحده و لا أحد غيره ؛ و حجّتنا في ذلك أنّه وحده القادر على تعمير الناس، فإمّا أن يقيهم و إمّا أن يميتهم بيده الحياة و الموت لأجل لا يعلمه إلّا هو.

<sup>1</sup> فاطر 37.

<sup>2</sup> يس 68.

<sup>3</sup> إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، ص 222، 223.

### فَتَر :

لم يرد هذا الفعل إلا مرة واحدة في القرآن الكريم و في قوله تعالى ﴿لَا يُفْتَرُ لَهُمْ﴾<sup>1</sup> و الهم فيه مبلسون<sup>1</sup>. و الفترة : الانكسار و الضعف. و فتر الشيء و الحرّ و فلان يفتر و يفتر فتورا سكن بعد حده و لان بعد شدة<sup>2</sup> و الملاحظ أنّ الفعل في الآية مسبوق بحرف النفي "لا" و بذلك كانت الجملة منفية لا مثبتة، و معنى ذلك : لا يخفف عنهم ذلك العذاب<sup>3</sup>. و الفعل "فتر" لازم، و بما أنّ "فتر" متعدّ فالزيادة فيه تفيد التعدية. كما لا يفوتنا أنّ نشير إلى أنّ الفعل جاء أيضا مرة واحدة على صيغة المجرد "فعل" و ذلك في قوله تعالى ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾<sup>4</sup>.

### فَهُمْ :

كلّ ما ورد من مادة "فهم" في القرآن الكريم جاء على بناء "فعل"، و ذلك في مناسبة واحدة و في قوله جلّ و علا: ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَ عَلَّا آتَيْنَاهَا حُكْمًا وَ عِلْمًا﴾<sup>5</sup> أي فهمناه القضية و الحكومة<sup>6</sup>. و الفهم لغة معناه معرفتك الشيء بالقلب. و هو من :

<sup>1</sup> الزحرف 75.

<sup>2</sup> اللسان (فتر).

<sup>3</sup> تفسير القرطبي 115/16.

<sup>4</sup> الأنبياء 20.

<sup>5</sup> الأنبياء 20.

<sup>6</sup> تفسير القرطبي 307/11.

"فهمه فهما إذا علمه. و فهمت الشيء : عقلته و عرفتة. و فهّمت فلانا و أفهّمتـه،  
و تفهّم الكلام : فهمه شيئاً بعد شيء. و أفهمه الأمر و فهّمه إِيّاه : جعله يفهمه"<sup>1</sup>.

و كلا الفعلين يتعدى إلى مفعول به، إلّا أنّ المجرّد يتعدّى إلى مفعول به  
واحد، و المزيد يتعدّى إلى مفعولين. و من ذلك كانت الزيادة فيه للتعدية، بحيث  
مكّن التضعيف الفعل المتعدي إلى واحد من التعدية إلى مفعولين.

### فضل :

تردّد ورود هذا الفعل في القرآن الكريم في سبع عشر مرّة<sup>2</sup> كما في قوله عزّ و جلّ  
: ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنْبِيَّ فَخَلَّيْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾<sup>3</sup>.  
و الفضل و الفضيلة معروفان و هما في اللّغة : "ضدّ النقص و النقيصة ... و قد فضل  
يفضل و هو فاضل، و التفاضل : التمازي في الفضل. و فضّله : مزّاه"<sup>4</sup>.

و معنى فضّل في الآية أنّ الله تعالى فضّلهم على غيرهم "بما أعطوا من الملك  
و الرّسل و الكتب على عالم من كان في ذلك الزّمان، فإنّ لكلّ زمان عالماً"<sup>5</sup>. و فضّل  
يسند إلى الله تعالى في كامل القرآن<sup>6</sup> ؛ لأنّ الله تعالى كثير الفضل على عباده، و هو أيضاً

<sup>1</sup> اللّسان فهم.

<sup>2</sup> ينظر : المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 521.

<sup>3</sup> البقرة 47.

<sup>4</sup> اللّسان (فضل).

<sup>5</sup> تفسير القرآن العظيم 129/1. و ينظر : الكشّاف 264/1.

<sup>6</sup> ينظر : البقرة 47 و 122 و 253، و النساء 32 و 34 و 95، و الأنعام 86، و الأعراف 140، و الرّعد 4، و النحل 71، و الإسراء 21 و 55 و 70، و التمل 15 و الجاثية 16.



الواحد القادر على التمييز بينهم سواء أكان ذلك في الفضل و الرّزق أم كان في الدّرجات و المكانة. و لذلك نرى أنّ التّفضيل في آيات القرآن الكريم الذي يكون في الدّرجات جرى حديثه غالبا على الأنبياء و الرّسل كما في قوله تعالى : ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾<sup>1</sup> و قوله أيضا : ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُودَ زَبُورًا﴾<sup>2</sup>.

و في اعتقادنا أنّ التّمييز الذي وقع بين الأنبياء ليس كالذي يعق بين عامّة الناس ؛ إذ إنّ الأنبياء و الرّسل اختارهم الله لأداء أوامره و توجيه الناس إلى ما فيه خيرهم و صلاحهم، و لذلك كان هذا التّفضيل خلاف ما ورد في قوله تعالى : ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾<sup>3</sup> و قوله أيضا : ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾<sup>4</sup> ؛ و ذلك أنّ منزلة الأنبياء و الرّسل أعلى درجة من البشر.

و الفعل كما هو ملاحظ من معناه المعجمي لازم لا يتعدّى، غير أنّ المزيد فيه قد استوفى مفعوله ؛ و هذا ما يجعلنا نرى بأنّ التّضعيف و الزّيادة في الفعل أفادت التّعدية.

<sup>1</sup> البقرة 253.

<sup>2</sup> الإسراء 55.

<sup>3</sup> النساء 32.

<sup>4</sup> النحل 71.

## قَدَس :

لم يأت هذا الفعل في القرآن الكريم سوى مرة واحدة مسندا إلى جماعة المتكلمين "نحن". يقول جلّ ثناؤه : ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾<sup>1</sup>. و ما جاء عن مادة "قدس" في المعاجم قول ابن فارس : "القاف و الدال و السين أصل صحيح، و أظنه من الكلام الشرعي الإسلامي، و هو يدلّ على الطّهر. و من ذلك الأرض المقدّسة هو المطهّرة. و تسمّى الجنّة خطيرة القدس، أي الطّهر. و جبرائيل عليه السّلام روح القدس. و كلّ ذلك معناه واحد. و في صفع الله تعالى : القدّوس<sup>2</sup>، و هو ذلك المعنى ؛ لأنّه مرّة عن الأضداد و الأنداد، و الصّاحبة و الولد<sup>4</sup>.

و الظاهر الجلي هو عدم اكتساب الفعل المزيد معنى آخر يخالف معنى المجرد، إذ إنّ الطّهر هو المعنى الذي يوحيان به. و لعلّ مدلول الآية يبيّن ذلك بوضوح على أنّ الفعل كـ"التّوكيد لأنّ التّقديس هو التّطهير، أي تطهير الأنفس لله من الأدناس و الأفعال من المعاصي أو التّكبير و التّعظيم و الصّلاة"<sup>5</sup>. فهذا ما يؤدّي بنا إلى الاعتقاد بأنّ معنى الزيادة ههنا للتّعدية انطلاقا من القسم الأوّل من التّفسير. أمّا القسم الثّاني منه الخاص بالتّكبير

<sup>1</sup> "أي لأجلك ؛ و يجوز أن تكون اللّام زائدة ؛ أي نقّدّسك. و يجوز أن تكون معدّية للفعل، كتعدية الباء، مثل سجّدت لله" التّبيان في إعراب القرآن 47/1.

<sup>2</sup> البقرة 30.

<sup>3</sup> قال تعالى (هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدّوس). الحشر 23.

و قال أيضا : (يسبّح لله ما في السّموات و ما في الأرض الملك القدّوس). الجمعة 1.

<sup>4</sup> مقاييس اللّغة 63/5-64.

<sup>5</sup> الكشّاف 243/1. و ينظر تفسير القرآن العظيم 107/1-108.

و التعظيم و الصلاة، فيكون ذلك للإغناء عن المجرد. و التعدية هنا أولى من الإغناء عن المجرد حسب الترتيب الوارد في تفسير الكشاف السابق، لأن القسم الأول مرتبط بـ "أن" في معنى التطهير و هي حرف نصب و تأكيد. و أما القسم الثاني فمرتبط بـ "أو" في معنى التكبير و التعظيم، و هو حرف عطف يفيد الاختيار و إمكانية وقوع ذلك. فالزيادة في الفعل تفيد التعدية، و إن كان الفعل لا ينصب مفعولا به صريحا، و إنما أمكنه ذلك بحرف الجرّ "اللام" التي إمّا أن تكون زائدة و إمّا أن تكون وسيلة من وسائل التعدية ؛ و كيفما كانت حالتها فالفعل يتعدّى.

### قدم :

ورد هذا الفعل في القرآن الكريم في سبعة و عشرين موضعا<sup>1</sup>. يقول جلّ ثناؤه:  
﴿وَلَوْ كُنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَ اللَّهُ مُخْلِيهِ بِالظَّالِمِينَ﴾<sup>2</sup>، و بناء  
"قدم" لغة من : "قدم من سفره قدوما، و قدم يقدم قدما إذا تقدّم. و أقدمه و قدّمه بمعنى  
و قدّم بين يديه أي تقدّم"<sup>3</sup>. فدلالة الفعل ههنا التعدية ؛ و ذلك أن المجرد لازم، و المزيد  
متعدّ. كما أن الإسناد قد تغيّر، و هو في الآية (الأيدي) كما في قوله تعالى : ﴿ذَلِكَ بِمَا

<sup>1</sup> ينظر : المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 538-539.

<sup>2</sup> البقرة 95.

<sup>3</sup> مختار الصحاح (قدم).

قَدَّمَتْ أَيْدِيَكُمْ وَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ<sup>1</sup> و قوله أيضا : ﴿وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾<sup>2</sup>.

و قد يتزل قدم منزلة اللازم كما في قوله تعالى : ﴿فَاتُّوا حَرْثَكُمْ أَنِّي شَنِئْتُهُ وَ قَدِّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ﴾<sup>3</sup>. يقول الزمخشري : "ما يجب تقديمه من الأعمال الصالحة"<sup>4</sup> و يقول ابن كثير : (ت 774 هـ) : "من فعل الطاعات مع امثال ما أهاكم عنه من ترك المحرمات"<sup>5</sup>. و نشير في الأخير إلى أن "قدم" جاء أيضا على صيغتي "تفعل" و "استفعل" كما في قوله تعالى : ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾<sup>6</sup> و قوله أيضا : ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَ لَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾<sup>7</sup>.

### قَرَبَ :

جاء الفعل خمس مرات في القرآن الكريم على هذه الصيغة مسندا إلى عدة ضمائر هي : (هو، هما، هم، نحن)<sup>8</sup>. يقول تعالى : ﴿وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَ قَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾<sup>9</sup>، و معنى ذلك "أدنيه لتقريب المنزلة حتى كلمناه"<sup>1</sup>. و القرب في اللغة نقيض

<sup>1</sup> آل عمران 182.

<sup>2</sup> الجمعة 7.

<sup>3</sup> البقرة 223.

<sup>4</sup> الكشاف 129/1.

<sup>5</sup> تفسير القرآن العظيم 358/1.

<sup>6</sup> المدثر 37.

<sup>7</sup> الأعراف 34.

<sup>8</sup> ينظر : المائدة 27، و مريم 52، و سبأ 37، و الزمر 3، و الذاريات 27.

<sup>9</sup> مريم 52.

البعْد "و قَرَّبَ الشَّيْءَ يَقْرِبُ قَرْبًا فَهُوَ قَرِيبٌ. و قَرَّبَتْهُ تَقْرِيبًا أَدْنَيْتَهُ"<sup>2</sup>. فِقَرَّبَ المجرَّد لازم لا يتعدى، و قَرَّبَ المَزِيد متعدٍّ، و معنى الفعلين كليهما القرب و الدَّنو، و لذلك كانت الزَّيَادَة في الفعل تفيد التعدية. كما أن الإسناد قد تغيَّر من المجرَّد إلى المَزِيد فيه ؛ لأن الذي قرب في المجرَّد هو الذي قَرَّبَ في المَزِيد.

و لم يرد الفعل على صيغة أخرى في الأفعال ما عدا صيغتين هما صيغتا المجرَّد و المَزِيد بحرفين (افتعل)، و ذلك في قوله تعالى ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَ مَا بَطْنٌ﴾<sup>3</sup> و قوله : ﴿لَا تَطْعَمُهُ وَ اسْبِغْهُ وَ اقْتَرِبْهُ﴾<sup>4</sup>.

### قفَّي :

لم يرد هذا الفعل سوى أربع<sup>5</sup> مرَّات في القرآن الكريم و بصيغة الماضي المسند إلى جماعة المتكلمين "نحن" قَفَّيْنَا. يقول تعالى : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَ قَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾<sup>6</sup>، و في اللُّغة : "القاف و الفاء و الحرف المعتل أصل صحيح يدلّ على اتِّباع شيء. و من ذلك القفو، يقال قفوت أشْره. و قَفَّيت فلانا بفلان إذا أتبعته إيَّاه. و سَمَّيت قافية البيت قافية لأنَّها تقفو سائر الكلام، أي تتلوه"<sup>7</sup>. فالزَّيَادَة في الفعل

<sup>1</sup> تفسير القرطبي 114/11.

<sup>2</sup> اللِّسان (قرب).

<sup>3</sup> الأنعام 151.

<sup>4</sup> العلق 19.

<sup>5</sup> البقرة 87، و المائدة 46، و الحديد 27.

<sup>6</sup> البقرة 87.

<sup>7</sup> مقاييس اللُّغة 175/3. و ينظر اللِّسان و مختار الصَّحاح (قفأ).

تفيد التعدية مع تغيير الإسناد في صيغة المجرد لقول الزمخشري : "و يقال قفاه إذا اتبعه من القفا، نحو ذنبه من الذنب، و قفاه به : أتبعه إياه، يعني : و أرسلنا على أثره كثير من الرسل"<sup>1</sup>. و المسند إليه في الآية الكريمة هو الله تعالى كما في قوله : ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾<sup>2</sup>، و قوله ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِرُسُلِنَا﴾<sup>3</sup> و قوله أيضا ﴿وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ﴾<sup>2</sup>.

و نشير إلى أننا أخذنا بنظرة الزمخشري في تفسيره للآية و تأويله لها في استنباط معنى التعدية في الفعل المزيد، و طرحنا وجهة نظر أبي حيان الأندلسي في قوله : "و التضعيف الذي في قفينا ليس للتعدية إذ لو كان للتعدية لكان يتعدى إلى اثنين لأن قفوت يتعدى إلى واحد، تقول قفوت زيدا أي تبعته، فلو جاء على التعدية لكان و قفينا من بعد الرسل"<sup>1</sup>، و رأينا في ذلك أن الفعل المجرد متعد، و المزيد متعد إلى اثنين و إن لم يظهر المفعولان صريحين، و ذلك لأن حروف الجر لها دورها هي الأخرى في التعدية، لأن أصل الفعل متعد إلى مفعول واحد، فهو يحتاج إلى مفعول به ثان بعد الزيادة، فكان له ذلك بحرف الجر الباء.

فالمعنى في المجرد و المزيد يحمل دلالة القفو أي الاتباع أو الإتيان و المعنى ليس للتكثير ؛ كما أن المجرد و المزيد في هذه الحالة لا يكونان لمعنى واحد و هو بالمبالغة، لأن

<sup>1</sup> الكشف 161/1.

<sup>2</sup> المائدة 46.

<sup>3</sup> الحديد 27.

قفى في القرآن الكريم مرتبط بالأنبياء والرسل. و أمّا قفا، فيتعلق بغير ذلك، و لهذا كَلَّه نرى أن الزيادة في الفعل كانت للتعدية.

### قَلَّ :

لم يرد هذا الفعل في القرآن إلا مرة واحدة مسندا إلى ضمير المفرد الغائب، و هو يعود على الله سبحانه و تعالى، و ذلك في قوله عزّ و جلّ ﴿وَقُلِّلَكُمْ فِي أُمْنِيهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾<sup>2</sup>. و القلّة و القليل معروفان و هما ضد الكثرة و الكثير ؛ "و قد قلّ يقلّ قلّة، فهو قليل. و قلّله و أقلّله : جعله قليلا"<sup>3</sup>. فظاهر الفعل في أصله اللزوم، و لكنّه جاء في الآية متعدّيا إلى مفعوله ؛ و هذا ما يجعل الزيادة في الفعل تفيد التعدية.

و قد جاء الفعل في القرآن الكريم على صيغته المجردة و ذلك في قوله تعالى : ﴿وَالنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ﴾<sup>4</sup>، كما ورد مرة على صيغة "أفعل" في قوله تعالى : ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَسْتَ سَحَابًا ثَقَالًا سَقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ﴾<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> البحر المحيط 298/1.

<sup>2</sup> الأنفال 44.

<sup>3</sup> اللسان (قل).

<sup>4</sup> النساء 7.

<sup>5</sup> الأعراف 57.

## كَبَّرَ :

ورد هذا الفعل في القرآن الكريم أربع مرّات<sup>1</sup> كما في قوله تعالى : ﴿وَلِتُكْمِلُوا  
الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ﴾<sup>2</sup> . و الكبر في اللغة نقيض الصغر و "كبر  
يكبر أي عظم، فهو كبير. و كَبَّرَ قال : الله أكبر. و التّكبير التّعظيم<sup>3</sup> . و الزيادة في الفعل  
للتّعدية، لأنّ مدلول الآية يبيّن ذلك بوضوح في أنّ معنى كَبَّرَ عَظَّمَ<sup>4</sup> ، لأنّ التّعظيم في  
حقيقته نوع من التّكبير، و هذا يعني ذكر الله و تعظيمه كما في قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا  
الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنذِرْ وَ رَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾<sup>5</sup> .

و قد جاء الفعل في القرآن الكريم بصيغة المجرّد و بصيغ أخرى مزيد كـ "أفعل"  
و "تفعّل" و "استفعل" كما في قوله تعالى : ﴿كَبَّرْتَهُ حِلْمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ  
يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾<sup>6</sup> ، و قوله : ﴿فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَ قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَ قُلْنَ  
حَاشَ لِلَّهِ﴾<sup>7</sup> و قوله أيضا : ﴿أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَ كُنْتُمْ  
قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾<sup>8</sup> .

<sup>1</sup> ينظر : البقرة 185 و الإسراء 111 و الحج 37 و المدثر 3.

<sup>2</sup> البقرة 185.

<sup>3</sup> اللسان (كبر).

<sup>4</sup> ينظر : الكشاف 157/2 و تفسير القرآن العظيم 295/1.

<sup>5</sup> المدثر 3.

<sup>6</sup> الكهف 5.

<sup>7</sup> يوسف 31.

<sup>8</sup> الجاثية 31.



## كثّر :

جاء الفعل مرة واحدة في القرآن الكريم على صيغة فَعَّلَ مسندا إلى ضمير المفرد الغائب الذي يعود على الله سبحانه و تعالى: ﴿وَ اذْكُرُوا اِذْ كُنْتُمْ قَلِيْلًا فَكَثَّرَكُمُ﴾<sup>1</sup>. و الكثرة ضد القلة و "كثّر الشيء فهو كثير. و كثر الشيء جعله كثيرا، و أكثر: أتى بكثير، و قيل كثر الشيء و أكثره جعله كثيرا"<sup>2</sup>.

و بما أن الفعل المجرد لازم و يستوفي مفعوله، و أنّ المزيد قد نصب مفعولا به ؛ فإنّ الزيادة في الفعل تفيد التعدية، لأنّ الشيء كثر في المجرد و كثره هو بعد التضعيف. و قد جاء الفعل بصيغة مجرده و بصيغتي "أفعل" و "استفعل" في القرآن الكريم كما في قوله تعالى : ﴿وَ لَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِتْنَتُكُمْ شَيْئًا وَ لَوْ كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾<sup>3</sup>، و قوله ﴿الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ﴾<sup>4</sup> و قوله أيضا: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾<sup>5</sup>.

## كثره :

لم يأت هذا الفعل في كامل القرآن إلاّ مرتين اثنتين أسند في إحداهما إلى ضمير المخاطبة المفرد "أنت"، و في الأخرى إلى جماعة المتكلمين و هما قوله تعالى : ﴿قَالَ

<sup>1</sup> الأعراف 86.

<sup>2</sup> اللسان (كثر).

<sup>3</sup> الأنعام 19.

<sup>4</sup> الفجر 12.

<sup>5</sup> الأنعام 128.

أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي حَرَّمْتَ<sup>1</sup> عَلَيَّ<sup>2</sup> وَقَوْلُهُ «وَلَقَدْ حَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ  
 وَحَمَلَانَهُمَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ»<sup>3</sup>. و الكرم ضد اللؤم و ذلك من : "كـرم كرمًا  
 و أكرمه يكرمه. و التَّكْرِيم و الإكرام بمعنى"<sup>4</sup>. و كرم المجرد لا يتعدى إلى مفعول به،  
 و لكنّ المزيد نصب مفعولا به كما يظهر ذلك في الآيتين المذكورتين بالتضـعيف.  
 و "أفعل" هي الصيغة الوحيدة التي جاء عليها الفعل في القرآن الكريم إضافة إلى "فعل" في  
 قوله تعالى : «لَا تَحْزَمُونَ الْيَتِيمَ»<sup>5</sup>.

### كفل :

لم يرد كفل في القرآن الكريم إلا مرة واحدة في صيغة الماضي. يقول تعالى  
 «وَأَنْتَبَهُمَا زَبَانًا حَسَنًا وَحَمَلَهُمَا<sup>6</sup> زَكْرِيَّا»<sup>7</sup> و يقال في اللغة : "الكفيل الضامن  
 و قد كفل به يكفل بالضّم كفالة، و كفل عنه بالمال لعزيمه، و أكفله المال ضمّنه إيّاه

<sup>1</sup> أي فضلت عليّ بالسجود. ينظر : تفسير ابن عباس، ص 239.

<sup>2</sup> الإسراء 62.

<sup>3</sup> نفسها 70.

<sup>4</sup> مختار الصحاح (كرم).

<sup>5</sup> الفجر 17.

<sup>6</sup> و قرأ الجمهور : و كفلها زكرياء -بتخفيف الفاء من كفلها- أي تولّى كفالتها، و قرأ حمزة، و عاصم، و الكسائي، و  
 خلف : و كفلها -بتشديد الفاء- أي أنّ الله جعل زكريا كافلا لها، و قرأ الجمهور زكرياء بهمزة في آخره ممدودا و برفع  
 الهمزة. و قرأ حمزة و الكسائي، و حفص عن عاصم، و خلف : بالقصر، و قرأه أبو بكر بن عاصم : بالهمز في آخره و نصب  
 الهمزة. تفسير التحرير و التنوير 263/3. و ينظر : تفسير القرآن العظيم 479/1، و المستنير في تخريج القراءات 101/1.

<sup>7</sup> آل عمران 37.

و كفله إياه بالتخفيف فكفل هو به. و كفله إياه تكفيلا، مثله. و الكافل الذي يكفل إنسانا يعوله<sup>1</sup>.

و ما يلاحظ هو أنّ الفعل في الآية الكريمة متعدّد إلى مفعولين، و هذا ما يدلّ على أنّ الزيادة في الفعل تفيد التعدية، إذ كان المجرد متعدّيا إلى مفعول واحد و صار بعد الزيادة فيه و تضعيفه متعدّيا إلى مفعولين. كما أنّ الإسناد قد تغيّر، و هو ههنا الله سبحانه و تعالى لأنّ كفل [لما تكون] مشدّدة الفاء [فهي] بمعنى : و كفلها الله زكريا، بمعنى : وضمّنها الله إليه، لأنّ بإيجاب الله له و ضمّها إليه بالقرعة التي أخرجها الله له، و الآية التي أظهرها لخصومه فيها، فجعله بها أولى منهم<sup>2</sup>، و نرى ذلك جليّا من قوله ﴿وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَعَهُمْ آيُهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ﴾<sup>3</sup>، فالجرد هنا متعدّد إلى مفعول واحد، لذلك أصبح يتعدّى إلى اثنين بعد الزيادة. و قد يكون كفل أيضا لمعنى المبالغة حسب ما أوردناه في الهامش من قراءات، و تكون المبالغة في قراءة من قرأ بالتشديد و رفع زكريا، و بالتالي يكون المجرد و المزيد لمعنى واحد. و هو ما يعرف بالمبالغة.

<sup>1</sup> مختار الصحاح (كفل).

<sup>2</sup> جامع البيان 241/3.

<sup>3</sup> آل عمران 44.

## لَقِيَ :

تردّد لَقِيَ ستّ مرّات في القرآن الكريم، منها قوله تعالى : ﴿وَلَقَّوْنٌ<sup>1</sup> فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا﴾<sup>2</sup> ببناء الفعل للمجهول، يقال : "لقى لقاء، و ألقى الشيء طرحه، و التقوا و تلاقوا بمعنى، و تلقّاه أي استقبله"<sup>3</sup> و قال تعالى ﴿فَلَقَّاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا﴾<sup>4</sup>، و هذا بالبناء للمعلوم.

و الظاهر أنّ الزيادة في الفعل أفادت التعدية، لأنّ المجرد استوفى مفعوله، و بعد الزيادة أصبح متعدّيًا إلى مفعولين. و الآية السابقة هي الوحيدة التي جاء فيها الفعل بالبناء للمعلوم، أمّا الآخر فكان البناء في جميعها بالبناء للمجهول ؛ و ذلك أنّه ما كان مفعولا به في البناء للمعلوم صار نائب فاعل في البناء للمجهول، و هو بذلك يعدّ المفعول الأوّل و ما جاء بعده كان مفعولا ثانيا. و ما ورد من المجرد في القرآن الكريم قوله تعالى : ﴿وَنُخْرِجُهُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مِنْشُورًا﴾<sup>5</sup> و قوله أيضا : ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ

<sup>1</sup> "قرأ أبو بكر و المفضل و الأعمش و حمزة و الكسائي و خلف "و يلقون" مخففة و اختاره الفراء، قال لأنّ العرب تقول : "فلان يتلقّى بالسلام و التحيّة و بالخير بالباء، و قلّما يقولون فلان يلقى السلامة. و قرأ الباقون "و يلقون" و اختاره أبو عبيد و أبو حاتم، لقوله تعالى (و لقّاهم نضرة و سرورا). قال أبو جعفر التّحّاس : و ما ذهب إليه الغراء و اختاره غلط ؛ لأنّه يزعم أنّها لو كانت "يلقون" كانت في العربية بتحيّة و سلام، و قال كما يقال فلان يتلقّى بالسلام و بالخير، فمن عجيب ما في هذا الباب أنّه قال يتلقى و الآية "يلقون" و الفرق بينهما بيّن، لأنّه يقال : فلا يتلقّى بالخير و لا يجوز حذف الباء، فكيف يشبه هذا ذلك ! و أعجب من هذا أنّ في القرآن (لقّاهم نضرة و سرورا) و لا يجوز أن يقرأ بغيره. و هذا يبيّن أنّ الأولى على خلاف ما قال "تفسير القرطبي، 84/13.

<sup>2</sup> الفرقان، 75.

<sup>3</sup> مختار الصحاح، (لقى)، و اللسان، (لقا).

<sup>4</sup> الإنسان، 11.

<sup>5</sup> الإسراء، 13.

حَالِكٌ يَلْقَى آثَاهَا<sup>1</sup>، و كل الأفعال المجردة وردت متعدية إلى مفعول به كما أن كل الأفعال المزيدة وردت متعدية إلى مفعولين، و هذا ينبئ أن الزيادة كانت للتعدية لا غير.

### مَتَّعَ :

جاء مَتَّعَ ثمانى عشر مرة في القرآن الكريم<sup>2</sup>. يقول تعالى ﴿قَالَ وَ مَنْ حَفَرَ فَاَمَتَّعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ اَضْرَطُّهُ اِلَىٰ مَخَابِئِ النَّارِ﴾<sup>3</sup>، و متع يدل على منفعة و امتداد مدة في خير، و المتعة و المتاع : المنفعة. و مَتَّعَ المطلقة بالشئ ؛ لأنها تنتفع به. و متع النهار : طال، و متع الله به فلانا تمتيعا، و أمتعته به إمتاعا بمعنى واحد، أي أبقاه ليستمتع به فيما أحب من السرور و المنافع<sup>4</sup>. يلاحظ أن الفعل كان لازما و صار بعد الزيادة فيه متعديا، فالزيادة فيه إذن للتعدية. و قد يكون للتعدية أيضا بهمزة النقل في قراءة من قرأ متعه بإسكان الميم و تخفيف التاء على أنه مضارع "أمتع" المعدي بالهمز<sup>5</sup>. و يقول تعالى أيضا : ﴿وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَىٰ الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَ عَلَىٰ الْمَقْتِرِ قَدَرُهُ﴾<sup>6</sup>، أي أعطوهن ما يتمتعن به من أموالكم بحسب طاقاتكم<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> الفرقان، 68.

<sup>2</sup> ينظر : المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 658.

<sup>3</sup> البقرة 126.

<sup>4</sup> المقاييس 293/5-294. و ينظر اللسان (متع).

<sup>5</sup> المستنير في تخريج القراءات 38/1.

<sup>6</sup> البقرة 236.

<sup>7</sup> الكشاف 530/2.

## نَبَأٌ :

ذكر في القرآن ستاً<sup>1</sup> و أربعين مرّة منها قوله تعالى : **﴿قُلْ أُوْنَبِّئُكُمْ بِخَيْرِ مِنْ ذَٰلِكُمْ﴾**<sup>2</sup> . و النبأ في اللغة هو الخبر، يقال : نبأ و نبأ و أنبأ أي أخبر، و منه النبيّ لأنّه أنبأ عن الله<sup>3</sup> . فنبأ بمعنى طلع و طرأ و أظهر و بان. و أمّا نبأ، فهو بمعنى أخبر. و نبأ لازم و نبأ متعدّد، و لذلك فالزيادة فيه تفيد التعدية. كما تغيّر الإسناد و هو هنا الله تعالى. و يقول جلّ و عزّ : **﴿وَ أُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ﴾**<sup>4</sup> و معناه : "و أخبركم بما تأكلون"<sup>5</sup> و يقول تعالى **﴿قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا<sup>6</sup> اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ﴾**<sup>7</sup> و معنى الزيادة في كلّ هذا التعدية. و قد جاء الفعل متعدّياً بصيغة "أفعل" أيضاً كما في قوله تعالى : **﴿قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾**<sup>8</sup> ورد على صيغة "استفعل" في قوله عزّ و جلّ : **﴿وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِيَّيَّ وَ رَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾**<sup>9</sup> .

<sup>1</sup> المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 685-686.

<sup>2</sup> آل عمران 15.

<sup>3</sup> مختار الصحاح (نبأ).

<sup>4</sup> آل عمران 49.

<sup>5</sup> جامع البيان 278/3.

<sup>6</sup> نبأ بمعنى أعلم ؛ و أصله أن يتعدّى إلى ثلاثة مفعولين، و يجوز أن يقتصر على واحد، و لا يقتصر به على اثنين دون ثالث، و لذلك لا يجوز أن نقدر زيادة "من" في قوله "من أخباركم" ؛ لأنك لو قلّرت زيادتها لصار "نبأ" قد تعدّى إلى مفعولين دون ثالث، و ذلك لا يجوز، و إنّما تعدّى إلى مفعول واحد، و هو "نا" ثمّ تعدّى بحرف جرّ. و لو أضمرت مفعولاً ثالثاً لحسن تقدير زيادة "من" على مذهب الأخفش ؛ لأنّه قد أجاز زيادة "من" في الواجب، و يكون التقدير : قد نبأنا الله أخباركم مشروحة. ينظر : مشكل إعراب القرآن 370/1.

<sup>7</sup> التوبة 94.

<sup>8</sup> البقرة 33.

<sup>9</sup> يونس 53.

## نَجَّى :

ورد الفعل نَجَّى في القرآن الكريم سبع و ثلاثين مرّة<sup>1</sup> منها قوله تعالى : ﴿وَ إِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾<sup>2</sup>. و النّجاة من قولنا : نجا ينجو نجاة من الشّيء إذا تخلص منه، و نجوت من كذا و أنجيت غيري و نجّيته<sup>3</sup>. و الظاهر أنّ المجرّد لا يتعدّى بدليل ما سبق ذكره "نجوت من كذا"، و بالزيادة فيه اكتسب الفعل قدرة على نصب مفعوله كما جاء في معنى الآية ؛ "أيّ خلّصكم منهم و أنقذكم من أيديهم صحبة موسى عليه السّلام، و قد كانوا يسومونكم أي يوردونكم و يذيقونكم و يولونكم سوء العذاب"<sup>4</sup>. فالله سبحانه و تعالى قد نجّى قوم موسى في حين لم يكونوا قادرين على تنجّية أنفسهم من فرعون و الخلاص منه.

## نَزَّلَ :

تردّد ورود هذا الفعل في القرآن الكريم في واحد و ستّين موضعاً<sup>5</sup>. يقول تعالى ﴿وَ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ مَحَبِّدِنَا فَاتُّوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ﴾<sup>6</sup>؛ و التّزول لغة الحلول و "قد نزلهم و نزلنا عليهم، و نزل بهم يتزل نزولاً، و تتزله و نزّله

<sup>1</sup> المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 689.

<sup>2</sup> البقرة 49.

<sup>3</sup> اللسان (نحو).

<sup>4</sup> تفسير القرآن العظيم 1/131.

<sup>5</sup> المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 294-295.

<sup>6</sup> البقرة 23.

بمعنى<sup>1</sup>. فالجرد لازم لا يستوفي مفعوله، و التّضعيف أصبح قادرا على ذلك و هو "ما" الموصولة في الآية الكريمة. و الظاهر أنّ الكفار شكّلوا في مصداقية سيّدنا محمد صلى الله عليه و سلم و كذبوه فخطبهم الله في ريبهم هذا أي : "مّا نزلنا على عبدنا محمد صلى الله عليه و سلم من النّور و البرهان و آيات الفرقان أنّه من عندي و أنا الذي أنزلته"<sup>2</sup>. و الذي نراه جليّا هو كون الزّيادة هنا تفيد التّعدية، كما يقول أبو حيان في ردّه على الزّمخشري في مذهبه في أنّ نزل تفيد التّكثير : "و نزلنا التّضعيف فيه هنا للتّقل، و هو المرادف لهزمة النّقل [في أفعل] ... و ليس التّضعيف هنا دالّا على نزوله منجّما في أوقات مختلفة خلافا للزّمخشريّ قال : فإن قلت : لم قيل ممّا نزلنا على لفظ التّزليل دون الإنزال، قلت لأنّ المراد النّزول على التّدرّج و التّنجيم. و هذا الذي ذهب إليه الزّمخشري في تضعيف عين الكلمة هنا هو الذي يعبر عنه بالتّكثير ؛ أي يفعل ذلك مرّة بعد مرّة"<sup>3</sup>، و نجد الاسترابادي (ت 686 هـ) يذهب مذهب الزّمخشري، فيقول : "و لذلك سمّي الكتاب العزيز تزيلا ؛ لأنّه لم يتزل جملة واحدة، بل سورة سورة و آية آية، و ليس نصّا فيه، ألا ترى إلى قوله تعالى ﴿لَوْ لَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾"<sup>4</sup> و قوله ﴿إِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً﴾"<sup>5</sup>. و من المفيد في هذا المقام ذكر ردّ

<sup>1</sup> اللّسان (نزل).

<sup>2</sup> الكشف 106/1. و ينظر : تفسير القرآن العظيم 92/1-93.

<sup>3</sup> الكشف 336/1.

<sup>4</sup> الفرقان 32.

<sup>5</sup> الشعراء 4.



أبي حيان و تعليله بقوله : "و نزلنا قبل التّضعيف كان لازماً و لم يكن متعدّياً، فيكون التّعدّي المستفاد من التّضعيف دليلاً على أنّه للنّقل لا للتّكثير، إذ لو كان للتّكثير و قد دخل على اللاّزم بقي لازماً نحو مات المال و موّت المال، و أيضاً فلو كان التّضعيف في نزل مفيداً للتّنجيم لاحتاج قوله تعالى [سورة الفرقان 32] إلى تأويل لأنّ التّضعيف دالّ على التّنجيم و التّكثير و قوله جملة واحدة ينافي ذلك"<sup>2</sup>. و لذلك فالمعنى المستفاد من الزّيادة بالتّضعيف هو التعدية.

### نشأ :

لم يرد سوى مرّة واحدة في القرآن الكريم بصيغة المضارع المبني للمجهول و المسند إلى ضمير المفرد الغائب "هو". يقول تعالى : ﴿أَوْ مَنْ يَنْشَأُ فِيهِ الْحِلْيَةُ وَ هُوَ فِيهِ الْخِصَامُ خَيْرٌ مُّبِينٍ﴾<sup>3</sup>، و معنى ذلك يربّي و يشبّ<sup>4</sup> من النّشوء و التّربية. و "نشأ ينشأ نشأ و نشوءاً : حيي. و أنشأ الله الخلق أي ابتداء خلقهم، و نشأ : ربا و شبّ"<sup>5</sup>.

فالفعل نشأ مجرد غير متعدّد، بيد أنّه في الآية الكريمة بعد تضعيفه أصبح متعدّياً، و مفعوله هو نائب الفاعل لأنّ الفعل صيغ بالبناء للمجهول. و الّذي أصبح نائباً للمفعول في هذه الصّيغة كان مفعولاً به في البناء للمعلوم، و لذلك فالمعنى المستفاد هو التعدية

<sup>1</sup> شرح الشّافية 93/1. و ينظر : تفسير الفخر الرّازي 116/2 و 174/2. و قد ذهب في ذلك مذهب الرّبخشري.

<sup>2</sup> البحر المحيط 103/1.

<sup>3</sup> الرّحرف 18.

<sup>4</sup> تفسير القرطبي 71/16.

<sup>5</sup> اللّسان (نشأ).

على صيغة "أفعل" مرّات عديدة مثل قوله تعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ  
وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾<sup>1</sup> وقوله : ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾<sup>2</sup>.

### نَعَمْ :

ورد هذا الفعل في القرآن الكريم مرّة واحدة بصيغة الماضي المسند إلى ضمير المفرد  
الغائب "هو" و يعود على الله سبحانه و تعالى، و ذلك في قوله عزّ و جلّ ﴿فَأَمَّا  
الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ<sup>3</sup> فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾<sup>4</sup>. و في اللغة  
: "التّعيم و التّعمة : الخفض و الدّعة و المال. و هو ضدّ البأساء. نعم الشّيء نعومة أي  
صار ناعما ليّنا، و كذلك نعم ينعم، و فيه لغة ثالثة نعم ينعم، و لغة رابعة ينعم بالكسر  
فيهما و هو شاذّ. و نعم أولاده : رفّهم."<sup>5</sup>

و كما هو ملاحظ في المعنى المعجمي للفعل و صيغه المختلفة في مجرّده أنّه غير  
متعدّد، و لم يمكنه ذلك لولا الزيادة فيه. و عليه، فإنّ الزيادة بالتّضعيف في الفعل تفيد  
التّعددية. و قد تردّد الفعل على صيغة "أفعل" في القرآن الكريم عدّة مرّات منها قوله تعالى  
: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> المؤمنون 78.

<sup>2</sup> التحم 32.

<sup>3</sup> أي بما أوسع عليه و أغرقه في التّعم. ينظر : تفسير القرطبي 51/20.

<sup>4</sup> الفجر 15.

<sup>5</sup> اللّسان (نعم).

<sup>6</sup> النساء.

## هَيَّا :

ذكر في القرآن الكريم مرتين اثنتين إحداهما في صيغة المضارع المسند إلى ضمير المفرد الغائب "هو"، و الأخرى في صيغة الأمر المسند إلى ضمير المخاطبة المفرد "أنت" ؛ و الإسناد في كليهما يعود على الله تعالى. يقول عزّ و جلّ ﴿يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا﴾<sup>1</sup> و يقول أيضا ﴿رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾<sup>2</sup> و الهيئة و الهيئة لغة : حال الشيء و كيفيته. و هاء للأمر يهاء و يهيء، و تهيأ : أخذ له هيأته. و هيأ الأمر تهيئة و تهيئا : أصلحه فهو مهيا<sup>3</sup>. و لم يرد هذا الفعل على صيغة أخرى عدا مصدر الهيئة مثل قوله تعالى : ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ سَهِينَةَ الطَّيْرِ بِإِذْنِي﴾<sup>4</sup>.

و يلاحظ أنّ الفعل في صيغة المجرد لازم. و أمّا في صيغته المضعّفة، فهو متعدّد؛ و ليس الفرق بينهما في المعنى سوى التعدية، و لذلك كانت هي الاستفادة من الزيادة في الفعل.

<sup>1</sup> الكهف 16.

<sup>2</sup> نفسها 10.

<sup>3</sup> اللسان (هيا).

<sup>4</sup> المائدة 110.

## وصى :

جاء وصّى في القرآن الكريم في أحد عشر موضعاً<sup>1</sup> منها قوله تعالى (وَ وَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ)<sup>2</sup> . و أوصى له بشيء و أوصى إليه جعله وصيه، و أوصاه و وصّاه توصية بمعنى<sup>4</sup> . فالتوجيه على ما يظهر، إعطاء الوصية و العهد إلى الموصى إليه، مع ما يكون فيها من إصرار على تأديتها و تأكيد القيام بها. و الملاحظ أن العرب لم تستعمل وصى المجرد، و هو لازم، بدليل ورود اسم المفعول "الموصى إليه". و من هنا نرى أن الزيادة في الفعل تفيد التعدية. و الملاحظ أيضاً تغير المسند إليه من صيغة المجرد إلى المزيد. كما جاء الفعل على صيغة "أفعل" (أوصى) و هو للتعدية أيضاً ؛ فهي تشترك مع "فعل" في التعدية. قال تعالى ﴿وَ أَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَ الزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾<sup>5</sup>، أي وصّاه بذلك، كما جاء مصدر وصّى صريحاً في قوله تعالى ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَ لَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> ينظر : البقرة 132، و النساء 131، و الأنعام 144، 151، 152، 153 و العنكبوت 8 و لقمان 14 و الشورى 13 و الأحقاف 15.

<sup>2</sup> قرأ نافع و ابن عامر و أبو جعفر "أوصى" همزة مفتوحة بين الواوين مع تحقيق الصاد، معدى بالهمزة، و قرأ الباقون "و وصّى" بخذف الهمزة مع تشديد الصاد، معدى بالتضعيف. المستنير في تخريج القراءات 38/1. و قد "قرأ بعض السلف و "يعقوب" بالتصب عطفاً على نبيه، كأن إبراهيم وصّى نبيه و ابن ابنه يعقوب بن إسحاق و كان حاضراً ذلك .. أن إسحاق ولد له يعقوب في حياة الخليل و سارة" ... تفسر القرآن العظيم 254/1.

<sup>3</sup> البقرة 132.

<sup>4</sup> مختار الصحاح (وصى).

<sup>5</sup> مريم 31.

<sup>6</sup> يس 50.

### وَفَى :

ورد وفى تسع عشرة<sup>1</sup> مرة في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفَّ إِلَيْكُمْ﴾<sup>2</sup>. و الوفاء ضد الغدر، يقال : "وفى بعهده و أوفى بمعنى، و وفى الكيل و الشيء يفي وفاء : تمّ و أوفيته أنا أتممته، و وفى نذره و أوفاه أي أبلغه"<sup>3</sup>. فال مجرد لم ينصب مفعولا به، بينما يتّضح استيفاءؤه لمفعوله بعد الزيادة في الآية الكريمة و الفعل مبني للمجهول، و بما أنّه كذلك فنائب الفاعل أصله مفعول به يعود على خير، و لذلك كانت الزيادة في الفعل تفيد التعدية. و قد يتّزل وفى متزلة اللازم كما في قوله تعالى ﴿وَأَبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾<sup>4</sup>.

### وَقَر :

ذكر مرة واحدة في القرآن الكريم بصيغة المضارع المسند إلى جماعة المخاطبين "أنتم". و في قوله تعالى : ﴿وَتَعَزَّزُوا وَ تَوَقَّزُوا وَ تَسْبَحُونَ بُكْرَةً وَ أُصِيلاً﴾<sup>5</sup>. و في اللغة : وقّر الرجل من الوقار يقر، فهو وقور. و وقّر الرجل : بجله. و التوقير : التعظيم و التّززين. و وقّرت الرجل إذا عظّمته<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> ينظر : المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 756.

<sup>2</sup> البقرة 272.

<sup>3</sup> اللسان (وفى).

<sup>4</sup> التجم 37.

<sup>5</sup> الفتح 9.

<sup>6</sup> اللسان و مختار الصحاح (وقر).

و المجرد وقر لا يتعدى إلى مفعول به، في حين تعدى المزيد "وقر" إلى مفعوله، و لم يكن ذلك إلا بتضعيف الصيغة. و من هنا كانت الزيادة في الفعل لغرض التعدية و اكتساب قدرة على نصب مفعول به. كما تغير الإسناد لأنّ الذي وقر ليس نفسه من وقر ؛ و معنى هذا أنّ الذي كان قائما بالفعل في المجرد وقع عليه الفعل في المزيد. و لم يرد الفعل على صيغة أخرى أكان ذلك في الأفعال أو الأسماء ما عدا صيغة واحدة هي "فعال" في قوله تعالى ﴿مَالِكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا وَ قَضَٰ خَلْقَكُمْ أَطْوَارًا﴾<sup>1</sup>.

### يسر :

تردّد هذا الفعل في القرآن الكريم أحد عشر موضعاً<sup>2</sup> منها قوله تعالى ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَ تُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا﴾<sup>3</sup>. و اليسر ضدّ العسر و هو انتفاح الشئ و خفته<sup>4</sup>، و يسر سهل و يسر الشئ جعله سهلاً. و لذلك فالمعنى من الفعل في الآية هو القرآن لأنّ الهاء في الفعل تعود عليه. و جاء في التفسير : "بيناه بلسانك العربيّ و جعلناه سهلاً على من تدبره و تأمله، و قيل : أنزلناه عليك بلسان العرب ليسهل عليهم فهمه"<sup>5</sup>. و يقول تعالى ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي صَدْرِي وَ يَسِّرْ

<sup>1</sup> نوح 13.

<sup>2</sup> ينظر : مريم 97، و طه 26، و الدخان 58، و القمر 17، 22، 32، 40، و عيس 20، و الأعلى 8، و الليل 7، 10.

<sup>3</sup> مريم 97.

<sup>4</sup> مقاييس اللغة 155/6.

<sup>5</sup> تفسير القرطبي 162/11.

لِي أَمْرِي<sup>1</sup>، أي سهّل عليّ ما أمرتني به من تبليغ الرّسالة إلى فرعون<sup>2</sup>. و يقول أيضا ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَ اتَّقَى وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيْسِرُهُ لِلْيُسْرَى﴾<sup>3</sup>. و الفعل على صيغة "فعل" قد تعدّى إلى مفعوله، و ذلك غير وارد مع المجرّد ؛ فكان المعنى المستفاد من الزيادة هو التعدية لأنّ الفعل كان لازما و صار بعد الزيادة فيه بالتّضعيف متعدّيا. كما نشير إلى أنّ الفعل جاء بصيغتي "تفعل" و "استفعل" كما في قوله تعالى ﴿وَ آخِرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَافْرَأُوا مَا تَيْسَرُ مِنْهُ﴾<sup>4</sup> و قوله ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الصَّاعِي﴾<sup>5</sup>.

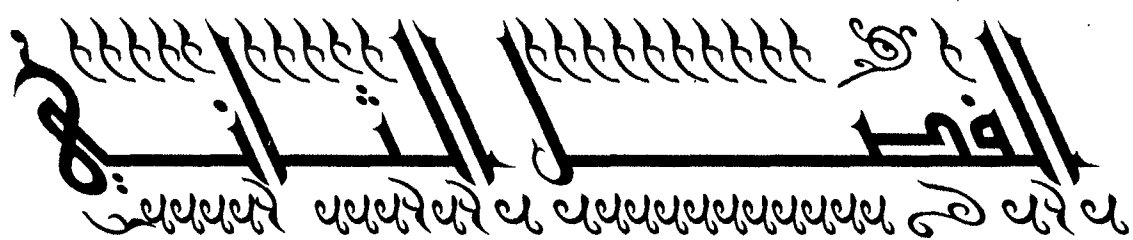
<sup>1</sup> طه 26.

<sup>2</sup> تفسير القرطبي 192/11.

<sup>3</sup> الليل 7.

<sup>4</sup> المزمل 20.

<sup>5</sup> البقرة 196.



## الدلالة الصرفية

دلالة "فعل" على الإغناء عن الجرد



## بذر:

كلّ ما جاء من مادة الفعل في القرآن كان على صيغة "فَعَّلَ"، وذلك في مرّة واحدة فقط في قوله تعالى: ﴿وَأَتِمَّ خَلْقَ الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذُرًا﴾<sup>1</sup> أي لا تنفق مالك في غير حقّ الله وإن كان دانقاً ويقال في غير طاعة الله<sup>2</sup>. فإن كان كذلك فقد أهدر ماله فيما لا ينفع وأسرفه. وبذرت البذر: « زرعته وبذرت تبذر بذراً: خَرَجَ بَذْرُهَا، وَبَذَرَهَا بَذْرًا وَبَذَرَهَا كِلَاهُمَا: زَرَعَهَا... وَبَذَر مَالَهُ: أَفْسَدَهُ وَأَنْفَقَهُ فِي السَّرَفِ. وَكُلٌّ مَافَرَقْتَهُ وَأَفْسَدْتَهُ فَقَدْ بَذَرْتَهُ »<sup>3</sup>.

فالفعل على صيغته المجردة يحمل معنى الزرع أمّا بصيغة المزيد "فَعَّلَ"، فهو يحمل دلالة الإنفاق أو الإفساد و لا علاقة تذكر بين معنى المجرد و معنى المزيد، و لهذا أيضاً نرى أنّ الزيادة في الفعل تفيد الإغناء عن المجرد لأن معنى المزيد فيه بعد كلّ البعد عن أصله المجرد.

## بؤ:

تردّد ورود الفعل بضع مرّات في القرآن الكريم بصيغتي الماضي و المضارع كقوله تعالى ﴿وَإِذْ نَحْنُ نُبَيِّنُ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ الْفُتُورَ﴾<sup>4</sup> فأمّا مدلول الآية الكريمة فهو: " اذكروا ذلك اليوم إذ غدا نبيكم يبيّن المؤمنين إذ ذكر ما هو فاعل بهم من

<sup>1</sup> - سورة الإسراء: 26.

<sup>2</sup> - تفسير ابن عباس: ص 235.

<sup>3</sup> - اللسان (بذر).

<sup>4</sup> - سورة آل عمران: 21 . و يُنظر : الأعراف، 74 و يونس، 93 و النحل، 41 و الحج، 26 و العنكبوت، 58 .

صرف كيد أعدائهم عنهم، إن صبروا على أمره، وأتقوا محارمه، تعقبيه ذلك بتذكيرهم ما حل بهم من البلاء بأحد<sup>1</sup> وأما معنى الفعل في اللغة فهو من: «باء إلى الشيء يوء بوءاً: رجع، وباء بذنبه و بياثمه: احتمله وصار المذنب مأوى الذنب، وقيل: اعترف به، وبوأ الرمح نحوه: قابله به و بياثمه: احتمله وصار المذنب مأوى الذنب، وقيل: اعترف به، وبوأ الرمح نحوه قابله به وسدده نحوه، وبوأهم متزلاً: نزل بهم إلى سند الجبل، وبوأتك بيتاً: اتخذته لك<sup>2</sup>. فمنذ الوهلة الأولى يتضح لنا أن ثمة تباعداً واختلافاً بين الفعل في صيغته المجردة كما في قوله تعالى ﴿أَقَمْنِ أَتْبَعَ رِضْوَانِ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطِ مِنَ اللَّهِ﴾<sup>3</sup> وأثناء الزيادة فيه كما في قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبْرَأَ صَدَقٍ﴾<sup>4</sup> والرجوع لا يرادف المنح، فهما متباعدان دلالة ومعنى؛ لأنَّ باء: رجع وعاد وبوأ: أعطى ومنح واتخذ. ومن هنا كانت الزيادة في الفعل تفيد الإغناء عن المجرد لتباعد معنيي المجرد والمزيد.

### جَهَزَ:

ذكر هنا الفع في القرآن الكريم مرتين بصيغة الماضي المسند إلى المفرد الغائب "جَهَزَهُمْ" يقول جل ثناؤه: ﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ﴾<sup>5</sup>

<sup>1</sup> - جامع البيان، 69/4

<sup>2</sup> - اللسان، (بوأ).

<sup>3</sup> - سورة آل عمران: 162.

<sup>4</sup> - سورة يونس: 93.

<sup>5</sup> - سورة يوسف: 70. وينظر: الآية 59 من السورة نفسها.

ومعنى جهّز هنا: كال لهم كيلهم<sup>1</sup>. وفي اللغة: «جهاز العروس والميت: ما يحتاجان إليه، وكذلك جهاز المسافر. وجهّزت القوم تجهيزاً إذا تكلفت بجهازهم للسفر، وجهّزت فلان أي هيأت جهاز السفر»<sup>2</sup>.

والظاهر أن المجرد من هذه المادة غير مستعمل وقد أغنى عنه مزيد مع أن المعنى في كليهما متصل ومتقارب، ولذلك كانت الزيادة في الفعل للإغناء عن المجرد الذي لم يكن له الحظّ فيما استعمل من مادة الفعل.

### حديث:

لم يرد هذا الفعل في القرآن الكريم إلا ثلاث مرات منها قوله تعالى: ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ مِنْكُمْ رَبِّكُمْ﴾<sup>3</sup>. والحدوث لغةً هو: «كون الشيء لم يكن، وأحدثه الله فحدث، وحدث أمر أي وقع. والحديث: الخبر يأتي على القليل والكثير. والحديث: ما يحدث به المحدث حديثاً، وقد حدثه به»<sup>4</sup>.

والزيادة في الفعل تفيد الإغناء عن المجرد، لأنّ حدث: وقع وحدث: أخبر فالله جلّت قدرته بيّن للناس عامّة ولبنی إسرائيل خاصّة أنّ نبياً سيولد اسمه محمد (ﷺ) وقد بيّن لهم ذلك في التوراة تبيناً، فتوالى المنافقون وأنكروا ذلك؛ ولهذا خاطبهم بأسلوب الإنكار

<sup>1</sup> - تفسير ابن عباس: ص 199-200.

<sup>2</sup> - اللسان (جهز).

<sup>3</sup> - سورة البقرة: 76. وينظر: الضحى 11، والزلزلة 4.

<sup>4</sup> - اللسان: (حدث).

"اتَّخَذْتُهُمْ" مخافة التَّفَاق في دين الله عزَّ وجلَّ<sup>1</sup> ويقول تعالى أيضاً: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾<sup>2</sup>، فهذا أيضاً معناه الإغناء عن المجرد. ونشير هنا أنَّ حَدَّثَ يدخل في باب الأفعال التي تتعدى إلى ثلاثة مفاعيل محمولا على "أَفْعَلَ" كأكرم، وأعلم، وأنبأ مثلما رأيناه في الدِّراسة النَّظرية في باب التعدية.

### حَرَضَ:

ورد هذا الفعل مرتين في القرآن الكريم بصيغة الأمر. قال جلَّ وعلا: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضْ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾<sup>3</sup>، بمعنى: «حَضَّ وحث المؤمنين على القتال يوم بدر»<sup>4</sup> والتَّحريض لغة: «التَّحْضِيزُ. قال الجوهري: التحريض على القتال: الحث والإحماء عليه. وَحَرَضَ الرَّجُلُ نَفْسَهُ يَحْرِضُهَا حَرَضًا: أَفْسَدَهَا، وَحَرَضَهُ الْمَرَضُ وَأَحْرَضَهُ إِذَا أَفْسَدَ بَدَنَهُ وَأَشْفَى عَلَى الْهَلَاكِ»<sup>5</sup>. فتمة اختلاف المعنى في صيغتي المجرد والمزيد، وبالتالي فلا علاقة بينهما من ناحية المعنى، فلكل معنى مستقل بذاته، وهذا هو ما أفادته الزيادة في الفعل والمتمثلة في لإغناء عن المجرد، وهو معنى جديد يبعد عنه أصل معناه.

<sup>1</sup> - الكشاف: 156/1.

<sup>2</sup> - سورة الضحى: 11.

<sup>3</sup> - سورة الأنفال: 65. ويُنظر: النساء 84.

<sup>4</sup> - تفسير ابن عباس: ص 151.

<sup>5</sup> - اللسان (حرض).

## حيّ:

جاء حيّ أربع مرات في القرآن الكريم: مرّة في صفة الماضي المبني للمعلوم، وأخرى في الماضي المبني للمجهول، ومرة بصفة الأمر وأخرى في المضارع. قال تعالى ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾<sup>1</sup>. والحياة نقيض الموت، وحيّك الله أي سلم عليك، وحيّك الله أبقاك وحيّك الله أي ملكك. وسئل أبو عثمان المارني عن حيّك الله فقال عمرك الله<sup>2</sup>. أمّا المقصود من حي في الآية الكريمة فهو التحية أي: «إذا سلّم عليكم بسلام فردّوها بأفضل منها في الزيادة على أهل دينكم وملّتكم»<sup>3</sup>

ومن هنا يتبين لنا أنّ الزيادة في الفعل أفادت الإغناء عن المجرد، لأنّه لا علاقة بين معنى المجرد الذي هو الحياة والعيش وبين معنى المزيد الذي يتمثل في إلقاء التحية كما في قوله تعالى ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾<sup>4</sup>. وقد يكون الفعل لاختصار حكاية المركّب إذا كان بمعنى "حيّك الله".

<sup>1</sup> - سورة النساء: 86. وينظر المجادلة 8.

<sup>2</sup> - اللسان (حيا).

<sup>3</sup> - تفسير ابن عباس: ص 76.

<sup>4</sup> - سورة المجادلة: 8.

لمعنى الاشتغال لقول ابن عباس: «إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ» إِلَّا مَا أَدْرَكْتُمْ فِيهِ الرُّوحُ فَذُبَحْتُمْ»<sup>1</sup>  
فالزيادة في الفعل أفادت الإغناء عن المجرد بحيث أغنى المزيد عن المجرد. ولم يذكر من باب  
(ذكا) في القرآن الكريم أي صيغة أخرى سواء أكانت اسماً أم فعلاً.

### رَتَّلَ:

لم يذكر هذا الفعل في القرآن الكريم سوى مرتين اثنتين أولاهما في قوله تعالى:  
﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾<sup>2</sup>، ومعنى ذلك: " لا تعجل بقراءة القرآن بل اقرأه في مهلٍ  
وبيان مع تدبر المعاني. والترتيل التنضيد والتنسيق وحسن النظام"<sup>3</sup> وأما الرَتْلُ في اللغة  
فهو: "حسن تناسق الشيء. و رَتَّلَ الكلام: أحسن تأليفه وأبانه وتمهّل فيه. والترتيل في  
القراءة: الترسّل فيها والتّبيين من غير غي".<sup>4</sup> والأخرى في قوله تعالى: ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾<sup>5</sup>  
فما يلاحظ على المعنيين هو الاتصال بينهما إلا أن الزيادة في الفعل أفادت الإغناء عن المجرد  
لأنه لم يستعمل في اللغة بناء المجرد (رَتَّلَ) لهذا المعنى. وقد جاء المصدر "ترتيلًا" صريحاً في  
القرآن الكريم كما يتضح في الآيتين المذكورتين.

<sup>1</sup> - تفسير ابن عباس: ص 88.

<sup>2</sup> - سورة المزمل، 4

<sup>3</sup> - تفسير القرطبي، 37/19 . ويُنظر: المصدر نفسه، 29/11. في تفسير الفعل "رتل". الفرقان، 32 وله نفس المعنى

<sup>4</sup> - اللسان ، (رتل)

<sup>5</sup> - سورة الفرقان ، 32

## زكّى:

ذكر زكّى في القرآن الكريم ثلاث عشرة مرة منها قوله تعالى: ﴿يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِصْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ﴾<sup>1</sup>. وفي اللغة: «الزّكاء، ممدود: النماء والربح، زكا يزكو زكاء وزكواً، والزّكاة: الصّلاح وزكاه الله وزكى نفسه تزكيةً: مدحها، والزّكاة: زكاة المال معروفة وهو تطهيره والفعل منه زكّى يزكّى تزكيةً إذا أدّى من المال زكّاه»<sup>2</sup>

فزكا المجرد من العلوّ والترفع وزكّى المضعف من تأدية المال والتّطهير وحسن الثواب. وزكى هنا يفيد غرض الإغناء عن المجرد، لأنّ المعنيين بينهما فرق واضح في الدلالة ولأنّ التفسير هو: «تطهيرهم من الشرك وسائر الأرجاس وغيرها»<sup>3</sup>

وما تجدر الإشارة إليه هو ورود المجرد مرّة واحدة فقط في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾<sup>4</sup>. ثمّ إنّ لزكى دلالة معنوية أخرى غير التطهير كما في قوله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونُ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾<sup>5</sup> وقوله أيضاً ﴿وَلَا يُلْمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ

<sup>1</sup> - سورة البقرة، 129. وينظر: آل عمران: 77، 164؛ النساء: 49؛ والتوبة: 103؛ النور: 21؛ والنجم: 32؛ والجمعة: 2 والشمس: 9.

<sup>2</sup> - اللسان (زكو)

<sup>3</sup> - الكشف: 189/1.

<sup>4</sup> - سورة النور: 24.

<sup>5</sup> - سورة النساء: 49.

يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ<sup>1</sup> وقوله أيضاً: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾<sup>2</sup> فالفعل في الآيتين الأوليين بمعنى التسهيل في الحساب وفي الأخرى بمعنى أداء ذلك المقدار من المال وكل ذلك للإغناء في المجرّد.

### زَوْجٌ

ورد زَوْجٌ خمس مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾<sup>3</sup> والزَّوْجُ لغة: «خلاف الفرد، وهو الفرد الذي له قرين. وزوج المرأة بعلمها. وزوَّج الشيء بالشيء، وزوَّجه إليه: قرنه، وأنشد ثعلب:

وَلَا يَلْبَثُ الْفَتَيَانُ أَنْ يَنْفَرَقُوا ❀ إِذَا لَمْ يُزَوَّجْ دُوحٌ شَكَلَ إِلَهُ شَكْلٌ<sup>4</sup>

وقد جاء في التفسير ما يلي: «وإذا النفوس زُوِّجت». قال النعمان بن بشير: قال النبي (ﷺ): «يُقَرَّنُ كُلُّ رَجُلٍ مَعَ كُلِّ قَوْمٍ كَانُوا يَعْمَلُونَ كَعْمَلِهِ». وقال عمر بن الخطّاب: يُقَرَّنُ الْفَاجِرُ مَعَ الْفَاجِرِ، وَيُقَرَّنُ الصَّالِحُ مَعَ الصَّالِحِ»<sup>5</sup>. فدلالة التّضعيف هي الإغناء عن

<sup>1</sup> - سورة آل عمران 77.

<sup>2</sup> - سورة الشمس 9.

<sup>3</sup> - سورة التّكوير 7.

<sup>4</sup> - اللسان (زوج)

<sup>5</sup> - تفسير الطبري: 231/19.



المجرّد بالرغم من توحد المعنى المعجمي، لأنّ المجرّد لم يستعمل في اللغة وإنّما استُعمل مصدره "زَوْجٌ".

### سَلَطَ:

جاء سَلَطَ مرتين في القرآن الكريم إحداهما في قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ اللَّهُ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ مَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ مَلَىٰ كُلَّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>1</sup> والأخرى في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ﴾<sup>2</sup>. والسَّلَاطَةُ لغة: «القهر». وقد سلّطه الله فتسلّط عليهم، واسم سلطنة. وقد سلّط سلاطةً وسلطنةً. والتسليط: إطلاق السلطان وقد سلّطه الله عليه وسلطان كل شيء: شدّته وحدته وسطوته»<sup>3</sup>. والملاحظ أنّ معنى المجرّد هو القهر، أمّا معنى المزيد فهو إطلاق السلطان في الآية الأولى والمقابلة في الثانية. ولهذا نرى أنّ الزيادة في الفعل أفادت الإغناء من المجرّد.

### سَلَّمَ:

ورد هذا الفعل ستّ مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ﴾<sup>4</sup>. والسلام والسلامة في اللغة: «البراءة وتسلم منه: تبرّأ، والسلام في الأصل؛ السّلامة؛ يقال سلّم سلّم يسلم سلاماً. وتقول: سلم يسلم سلاماً

<sup>1</sup> - سورة الحشر 6.

<sup>2</sup> - سورة النساء 90.

<sup>3</sup> - اللسان (سلط).

<sup>4</sup> - سورة البقرة: 233.

وسلاماً. وتقول سلم فلان من الآفات سلامةً وسلمه الله منها»<sup>1</sup>. فالزيادة في الفعل أفادت الإغناء من المجرد لأن معنى المزيد يختلف من معنى المجرد المتمثل في السلامة والنّجاة. وقد يكون سلم مفيداً التعدية كما في قوله تعالى: «وَلَوْ أَرَأَيْتَهُمْ كَثِيراً لَفِشَلْتُمْ وَلَتَنَازَعْتُمْ فِيهِ الْأُمُورَ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ»<sup>2</sup>، وقد يفيد اختصار حكاية المركب كما في قوله جلّ وعلا: «وَلَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا»<sup>3</sup>. وقد شارك أسلم في الإغناء عن المجرد. قال تعالى: «فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَداً»<sup>4</sup>

### سَمَّى:

ذكر ثمانى مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى «وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ»<sup>5</sup> وأصل السّمّو في اللغة العلوّ. يقال: «سَمَوْتُ إِذَا عَلَوْتُ، وسما بصره: علا. والعرب تسمي السحاب سماء والمطر سماء»<sup>6</sup> لعلوهما. ومنّت هذا الاسم أيضاً يقول الرّاعب الأصفهاني (ت

<sup>1</sup> - اللسان (سلم)

<sup>2</sup> - سورة الأنفال 43.

<sup>3</sup> - سورة النور 27.

<sup>4</sup> - سورة الجن 14.

<sup>5</sup> - سورة آل عمران 36. وينظر الأعراف 71 ويوسف 40. وفي هذه الآية يقول القيسيّ (ت437هـ): «أصل سمى أن يتعدى

إلى مفعولين، يوجز حذف أحدهما، فالثاني هنا محذوف، تقديره: سميتها آلهة». ينظر شكل إعراب القرآن 430/1، والرّعد 33، والحج 78، والنجم 37/23، والإنسان 18.

<sup>6</sup> - مقاييس اللغة: 98/3.

502هـ): «والاسم ما يعرف به ذات الشيء وأصله سَمُوًّ بدلالة قولهم أَسْمَاءٌ وَسُمَيٌّ

وأصله من السمو وهذا الذي به رُفِعَ ذكر المسمّى فيعرف به قال (باسم الله)»<sup>1</sup>

فالزيادة في الفعل أفادت الإغناء من المجرد لأن سما معناه علا وسُمي معناه إعطاء اسم يُعرف به الإنسان أو غيره؛ وهذا مطابق لما جاء في التفسير «أنّ الله عزّ وجلّ وهب بنت عمران وزوجها ابنةً أخبرهم بأن يجعلها من الصالحين وأن يكون لها - ولابنها فيما بعد - شأنًا عظيمًا، فآثرت أن تسميها والدّها باسم مريم أفضل وأطهر بنت في بني إسرائيل وهي مريم أخت موسى وهارون»<sup>2</sup> وقد جاء مصدر الفعل صريحاً في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْخِزِينَ لَا

يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنْثَى﴾<sup>3</sup>

### سَوَّلَ:

ورد أربع مرات في القرآن الكريم منها قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُمْ لِي نَفْسِي﴾

<sup>4</sup> أي: «زيتته، قال الأخفش وقال ابن زيد: حدّثني نفسي، والمعنى متقارب»<sup>5</sup>. وقد وافق

التفسير المعنى اللّغوي للفعل يقال: «سوّلت له نفسه كذا: زيتته له. وسوّل له الشيطان:

<sup>1</sup> - المفردات في غريب القرآن ص 244.

<sup>2</sup> - تفسير التحرير والتنوير: 234/3.

<sup>3</sup> - سورة النجم 37.

<sup>4</sup> - سورة طه 96. وينظر يوسف 83/18، ومحمد 25.

<sup>5</sup> - تفسير القرطبي: 240/11.

أغواه. وأنا سويلك في هذا الأمر: عديلك. والتسويل: تحسين الشيء وتزيينه وتحبيبه إلى الناس ليفعله أو يقوله»<sup>1</sup>.

والملاحظ أن الفعل بالتضعيف أفاد الإغناء عن المجرد، لأن المجرد منه لم يرد على السنة العرب، وهو من ناحية الدلالة مخالف له بدليل معنى سويل (عديل). ولم ترد أي صفة أخرى لبناء "سول" أكانت اسماً أو فعلاً

### صَعْر:

ورد مرة واحدة في القرآن الكريم في قول جل ثناؤه: «وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا»<sup>2</sup> والصَّعْرُ لغة: «ميل في الوجه، وقيل في الخد خاصة، وقد صَعَّرَ خَدَّهُ وصاعره: أماله من الكبر والتصعير: إمالة الخد عن النظر إلى الناس تهاونا من كبر كآته معرض»<sup>3</sup>. قال القرطبي (ت 671هـ): «والصَّعْر: الميل؛ ومنه قوله الأعرابي: وقد أقام الدهر صعري، بعد أن أقمت صعره ومنه قول عمرو بن حنبل التغلبي:

وَكُنَّا إِذَا الْجَبَّارُ صَهَرَ خَدَّهُ \* أَقَمْنَا لَهُ مِنْ مَيْلِهِ فَتَقَوَّمْ

<sup>1</sup> - اللسان (سول).

<sup>2</sup> - سورة لقمان 18.

<sup>3</sup> - اللسان (صعر).

فمعنى لا تصعر أي لا تلزم نفسك الصّعر ومعنى الآية: ولا تحمل خدك للناس كُبراً عليهم وإعجاباً واحتقاراً لهم؛ فالمعنى: أقبل عليهم متواضعاً مؤنساً مستأنساً، وإذا حدثك أصغرهم فاصغ إليه حتى يكمل حديثه. وكذلك كان النبي (ﷺ) يفعل<sup>1</sup>.

فقد اشترك إذا المجرد -بدلالة المصدر والمزيد في المعنى إلا إن الزيادة في الفعل أفادت الإغناء عن المجرد.

### صَلَّى:

جاء هذا الفعل اثني عشرة مرّة في القرآن الكريم منها قوله تعالى: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ﴾<sup>2</sup>. والصلاة معروفة وهي في اللغة: «الدّعاء، والصلاة واحدة الصلوات المفروضة، وصلى العصا بالنار لينها وقومها، وصليت اللحم وغيره شويته، ويقال أيضاً صليت الرجل ناراً إذا أدخلته النار وجعلته يصلها»<sup>3</sup>.

ولعل ما يلفت الانتباه أن السياق الذي يرد فيه المجرد هو غيره الذي يرد فيه المزيد وأمثلة ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾<sup>4</sup> وذلك بقولهم صلى الله عليه وسلّم وهو الاختصار حكاية المركب، وقوله: ﴿فَلَا حَقَّ وَلَا صَلَّى﴾<sup>5</sup>

<sup>1</sup> - تفسير القرطبي: 70-69/14.

<sup>2</sup> - سورة آل عمران 39.

<sup>3</sup> - مختار الصحاح (صلا).

<sup>4</sup> - سورة الأحزاب 56.

<sup>5</sup> - سورة القيامة 85.

وقوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ لِّأَمَلَةٍ زَاكِتَةٍ تَلُمُ نَاراً خَاصِئَةً<sup>1</sup>﴾ وقوله:

﴿فَسَوْفَ يَذُوقُ ثَبُورًا وَيَطْلَى سَعِيرًا<sup>2</sup>﴾ وقوله: ﴿خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ثُمَّ الْجَحِيمَ

طُلُّوهُ<sup>3</sup>﴾. ومن هنا كان الفعل "يُطْلَى" في الآية الكريمة يحمل معنى الإغناء عن المجرد لأنه

يُعد عن الأصل معناه المجرد كما قد يكون لإفادة الاختصار - كما رأينا - أو المبالغة<sup>4</sup>.

### صور:

تردّد في القرآن أربع مرات منها قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ

كَيْفَ يَشَاءُ<sup>5</sup>﴾. وفي اللغة: «صَوَّرَهُ تصويراً فتصوّر، وتصورت الشيء توهمت صورته

فتصور لي، والتّصاویر التماثیل. وصارُهُ أمالُهُ، وصَارَ الشَّيْءُ أيضاً قطعهُ وفصلهُ<sup>6</sup>». ويقول

تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ<sup>7</sup>﴾، فمن ذا الذي يصور الإنسان ويمثله في

أحسن خلقه غير الله؟ فهو الذي يصور الناس ويجعلهم صوراً أشباحاً في بطون أمهاتهم

وأرحامهن كما يشاء، فهذا ذكر وتلك أنثى، وهذا أسود وذاك أحمر إلى غير ذلك. فالمرء

<sup>1</sup> - سورة العاشية 4.

<sup>2</sup> - سورة الانشقاق 12.

<sup>3</sup> - سورة الحاقة 31.

<sup>4</sup> - ينظر الفعل صَلَّى في دلالة "فَعَّلَ" على المبالغة.

<sup>5</sup> - سورة آل عمران 6. وينظر الأعراف 11 وغافر 64 والتّغابن 3.

<sup>6</sup> - مختار الصحاح (صور).

<sup>7</sup> - سورة الحشر 24.

لا يولد عبثاً على هيئته، وإنما الله عزّ وجلّ هو الذي صورته وخلقه على هذه الصورة أو تلك.

وتعدّ هذه الآية ردّاً على من ادّعى أنّ عيسى بن مريم عليه السلام إله، وليس ثمة إله إلا الله؛ ولو أنّه كان إلهاً ما اشتملت عليه رحم أمّه، لأنّ المصور ما في الأرحام وخالقها لا تشتمل عليه الأرحام<sup>1</sup>.

والملاحظ أنّ معنى المجرد بعيد عمّا هو في المزيد في سياق الآية؛ فليس الفصل والإمالة كالتصوير. وبما أنّ المعنيين متباعداً، فلا مناص من أنّ الزيادة بالتضعيف أفادت الإغناء عن المجرد.

### طَوَّقَ:

لم يذكر طَوَّقَ إلا مرة واحدة في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ شَرُّ لَكُمْ سَيِّئُ طَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾<sup>2</sup>. وبناء الفعل (ط و ق) في اللغة: «أصل صحيح يدلّ على مثل ما دلّ عليه الباب الذي قبله<sup>3</sup>. فكل ما استدار بشيء فهو طَوَّقَ. وأمّا قولهم أطق هذا الأمر طاقةً، وهو في طوقه، وطوّقتك الشيء إذا كلّفتكهُ، فكُلّه من الباب وقياسه؛ لأنّه إذا أطاق فكأنه قد أحاط به ودار به من جوانبه»<sup>4</sup>. ومعنى طَوَّقَ في الآية الكريمة «أنّ

<sup>1</sup> - جامع البيان: 168/3.

<sup>2</sup> - سورة آل عمران 180.

<sup>3</sup> - الباب المقصود هو "طوف" الذي يدلّ على دوران الشيء على الشيء، وأن يُحَفَّ به.

<sup>4</sup> - مقاييس اللغة: 433/3.

مانع الزكاة يطوق ما بخل به من حقّ الفقراء من النار يوم القيامة، وسيكون ذلك كالطوق في أعناقهم ورقابهم»<sup>1</sup>.

وهو مخالف لمعنى الفعل في قوله تعالى: ﴿وَمَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةً طَعَامِ مِسْكِينٍ﴾<sup>2</sup>، لأن هنا بمعنى قدر عليه من: «طَاقَهُ طَوْقًا وَأَطَاقَهُ إِطَاقَةً وَأَطَاقَ عَلَيْهِ وَالْأَسْمُ الطَّاقَةُ. وهو في الطوق أي في وسعي»<sup>3</sup>. فهذا كله يدل على أنّ تضعيف الفعل كان لإفادة الإغناء عن المجرّد.

### مُعَذِّبٌ:

تردد عَذَّبَ في القرآن الكريم أربعين مرةً منها قوله تعالى: ﴿فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ مَلِكٌ عَلِيمٌ شَيْءٌ قَدِيرٌ﴾<sup>4</sup>. وفي اللغة: «عَذَّبَهُ تعذّيا وعذاباً: منعه وفطمه عن الأمر، وكل من منعه شيئاً. وعَذَّبَ الماءُ يَعَذِّبُ عَذُوبَةً فهو عَذْبٌ طيبٌ»<sup>5</sup>. ومعنى قوله تعالى: ﴿وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ من استوجب العقوبة بالإصرار»<sup>6</sup>؛ فلا يمكن تصوّر عذاب دون ارتكاب ذنب.

<sup>1</sup> - جامع البيان: 191/4.

<sup>2</sup> - سورة البقرة 184.

<sup>3</sup> - اللسان (طوق).

<sup>4</sup> - سورة البقرة 284. وينظر: المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 450-451.

<sup>5</sup> - اللسان (عذب).

<sup>6</sup> - الكشاف 330/1.



وقد ورد لفظ "عذاب" في القرآن الكريم كثيراً<sup>1</sup>، وربما استعمال العذاب دون التعذيب أن الناس تعارفوا عليه وأنّ العذاب مهما كان يكون أليماً، وأنّ عذابه تعالى متميّز لأنه لا عذاب كعذابه؛ ولذلك كانت لفظة العذاب في القرآن الكريم - في اعتقادنا - تفرّع الأذان.

أمّا الزيادة في الفعل، فقد أفادت الإغناء عن المجرد لأن المعنى يختلف بين هذا وذاك. فشتان بين العذوبة والعذاب، فهما متباعدان إلى درجة أنّهما كاد أن يكون ضدّين؛ ولذلك كان المعنى جديداً.

### معرض:

لم يأت عرض سوى مرّة واحدة في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ﴾<sup>2</sup>. وفي اللغة: «عَرَضَ له كذا أي ظهر. وعرضته له أي أظهرته له وأبرزته إليه، وعرض الجارية على البيع وعرض الكتاب. والتّعرض ضد التصريح. يقال عَرَّضَ لفلان ولفلان إذا قال قولاً وهو يعنيه»<sup>3</sup>. والمراد من الفعل في الآية هو: «التّعرض في الكلام؛ وذلك عدم التصريح بالزواج، فيقول للمرأة أنت صالحة أو نافعة

<sup>1</sup> - ينظر: المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 450-455.

<sup>2</sup> - سورة البقرة 235.

<sup>3</sup> - مختار الصحاح (عرض).

أو غير ذلك من الأوصاف موهماً إيّاها أنّه سيتزوّجها وينكحها فتحبس نفسها عليه إن رغبت فيه»<sup>1</sup>. فهذا إدلاء بالزواج دون التصريح به.

فالملاحظ أنّ معنى عرض ليس كمعنى عرض. قال تعالى: ﴿وَمَلَأَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾<sup>2</sup>، فلا علاقة بين الإظهار والإخفاء، فهما متضادان؛ ولذلك كانت صيغة التضعيف تفيد الإغناء عن المجرد وقد شارك "أَفْعَل" "فَعَّل" في الإغناء كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ خُفِّرَ بآيَاتِ رَبِّهِ فَأَمْرَضَ لَهُنَّهَا﴾<sup>3</sup> وأعرض هنا بمعنى الإدبار والانصراف والابتعاد.

### عَزَرَ:

ذكر ثلاث مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى: ﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ﴾<sup>4</sup>. والعزر لغة: «اللوم، وعَزَرَهُ يَعَزِّرُهُ عَزْراً وعَزْرَهُ: رَدّه. وأصل التعزير: التأديب. يقال: عَزَرْتَهُ وعَزَّرْتُهُ، فهو من الأضداد، وعَزْرَهُ: فخّمه وعظّمه. وعزّره عزراً: أعاناه وقوّاه ونصره»<sup>5</sup>. وجاء في التفسير: «وَتُزَرُّوهُ أَي تَعْظُمُوهُ وَتَفْخَمُوهُ»<sup>6</sup>

<sup>1</sup> - الكشف: 282/1. وينظر: تفسير القرآن العظيم: 235/1.

<sup>2</sup> - سورة البقرة: 31.

<sup>3</sup> - سورة الكهف: 57.

<sup>4</sup> - سورة الفتح: 9.

<sup>5</sup> - اللسان (عزر).

<sup>6</sup> - تفسير القرطبي 266/16. ويقول: «والتعزير: التعظيم والتوقير. وقال قتادة: تنصروه وتمنعوا منه، ومنه التعزير في الحدّ لأنّه

مانع. قال القطامي: أَلَا بَكَرْتُ مِيَّ بَغِيرِ سَفَاهَةٍ ❀ ثُعَاتِبُ وَالْمُرْدُودُ يَنْفَعُهُ الْعَزْرُ. وقال ابن عباس وعكرمة: تقاتلون معه

بالسيف، وقال بعض أهل اللغة: تُطِيعُونَ» 267-266/16.

فمن هذا يتبين لنا جلياً أنّ الزيادة في الفعل تفيد الإغناء عن المجرد، لأنه لا علاقة بين المنع وبين التعظيم والتّفخيم. ويؤيد توجهنا هذا ما ذكره ابن جني في المحتسب في قراءة الفعل في سورة الأعراف<sup>1</sup> قوله: «ومن ذلك قراءة الجحدري وسلينا التمي وكتادة "وعزّروهُ" خفيفة الزّاي. ومشهور اللغة في ذلك: عزّرت الرجل: أي عظّمته، وهو مشدّد، وقد قالوا: عزّرتُ الرجل عن الشّيء بتخفيف الزّاي إذا منعته عن الشّيء»<sup>2</sup>. فعزّر منع وكفّ وحدّ وعزّر عظّم وفخّم.

### تغيّر:

تردّد أربع مرات في القرآن الكريم منها قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾<sup>3</sup> ومعنى ذلك «لا يغيّر الله ما يقوم من أمن ونعمة حتّى يغيّروا ما بأنفسهم بترك الشرك»<sup>4</sup> وفي اللغة: «تغيّر الشيء عن حاله: تحوّل. وغيره: حلّ وبدله كأنه جعله غير ما كان. وغير عليه الأمر. حوّل وتغايرت الأشياء: اختلفت»<sup>5</sup>. وهذا يتضح أنّ المجرد لم يستعمل بهذا الإغناء عن المجرد كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا مَرَنَهُمْ فَلْيُغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ﴾<sup>6</sup>، ومعنى ذلك التحويل والتبديل بحيث لا يثبت الشيء على حالته الطبيعية.

<sup>1</sup> - قال تعالى: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَابْتَغُوا الثَّوَرَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾. الآية 157.

<sup>2</sup> - المحتسب 373/1-374. ويُنظر: تفسير القرطبي 301/7، والكشاف 97/2، والبحر المحيط 404/4.

<sup>3</sup> - سورة الرعد 11.

<sup>4</sup> - تفسير ابن عباس ص 150.

<sup>5</sup> - اللسان (غير).

<sup>6</sup> - سورة النساء 119.

## فَرَطٌ:

جاء التفريط خمس مرات في القرآن الكريمة منها قوله تعالى: ﴿تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا

يُفَرِّطُونَ<sup>1</sup>﴾<sup>2</sup> و الفَارِطُ في اللغة: «المتقدم السابق. فَرَطَ يَفْرِطُ فُرُوطًا. و فَرَطَ غِيو أنشد

ثعلب:

يُفَرِّطُهَا عَنْ كُبَّةٍ<sup>3</sup> الْخَيْلِ مَكْدَقٍ ❁ كَرِيمٍ، وَ شَدَّ لَيْسَ فِيهِ تَخَاذُلُ

أي يقدمها. والإفراط: الزيادة على ما أُمرت. و فَرَطَ في الشيء و فرطه: ضيعه و قدم

العجز فيه<sup>4</sup>.

ويقول تعالى: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَى لِمَلَى مَا فَرَّطْتُ فِيهِ جَنبِ اللَّهِ<sup>5</sup>﴾،

وذلك لمخافتها أن تصبح نادمة على تفريطها في أمر الله يوم لا ينفع الندم. قال الشاعر:

كَذَلِكَ بَوَّحٍ<sup>6</sup>، فَإِنْ أَفْرَطَهُ ❁ أَخَافُ أَنْ يُنْجِزُوا الدِّجَ وَعَدُوا<sup>7</sup>

<sup>1</sup> - «قراءة الأعرج "لا يُفَرِّطُونَ". قال أبو الفتح: يقال: أفرط في الأمر إذا زاد فيه، إذا قصر، فكما أن قراءة العامة، "لا يفرطون":

لا يقصرون فيما يؤمرون به من توفى من تحضر منيته-فكذلك أيضا لا يزيدون، وَلَا يَتَوَفَّوْنَ إِلَّا مِنْ أَمْرٍ وَتَوَفَّهِ». ينظر: اختسب،

331/1

<sup>2</sup> - الأنعام، 61. وينظر: الأنعام، 38/31 و يوسف 80 و الزمر، 56.

<sup>3</sup> - الكُبَّةُ من العَزَلِ: ما جُمع منه على شكل كرة أو أسطوانة.

<sup>4</sup> - اللسان، (فرط).

<sup>5</sup> - الزمر، 56.

<sup>6</sup> - البَزُّ: نوع من الثياب

<sup>7</sup> - اللسان (فرط).

و نستطيع أن نقول إنَّ الفرض من التّضعيف هو الإغناء عن المجرّد، لأنّ المزيد بُعدٌ عن معناه الأصلي هو التّقدّم و السّبق و أصبح بمعنى التّخليّ و التّضييع.

### فصل:

ذكر سبع عشرة مرّة في القرآن الكريم منها قوله تعالى: ﴿كِتَابٌ فَصَّلْتُ آيَاتُهُ قُرْآنًا مَّعْرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾<sup>1</sup>. و فَصَّلْتُ الشَّيْءَ فِي اللُّغَةِ فَافْصَلَ بِمَعْنَى: «قَطَعْتَهُ فَاَنْقَطَعَ. وَالتَّفْصِيلُ: التَّبْيِينُ»<sup>2</sup>. ومعنى "فَصَّلْتُ" فِي الْآيَةِ: «بَيَّنْتُ آيَاتَهُ وَفُسِّرْتُ»<sup>3</sup>. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا مَّعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْ لَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ﴾<sup>4</sup>، وَمَعْنَاهُ: «بَيَّنْتُ بَلَّغْتُنَا فَإِنَّنَا عَرَبٌ لَا نَفْهَمُ الْأَعْجَمِيَّةَ فَبَيَّنَ أَنَّهُ أَنْزَلَهُ بِلِسَانِهِمْ»<sup>5</sup>.

وعلى هذا كان الغرض من الزيادة إفادة الإغناء عن المجرّد لأنّ المعنى متباعد في كليهما، إذ لا يتّصل قطع بَيِّن. وقد جاء مصدر الفعل صريحًا في القرآن الكريم كقوله تعالى:

﴿وَلِتَعْلَمُوا مَحَدَّ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا﴾<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> - فَصَّلْتُ، 3. و الآيات الأخرى يُنظر: المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 520.

<sup>2</sup> - اللّسان، (فصل).

<sup>3</sup> - تفسير القرطبي، 336/15.

<sup>4</sup> - فَصَّلْتُ، 44.

<sup>5</sup> - تفسير القرطبي، 368/15.

<sup>6</sup> - الإسراء، 12. و ينظر: الأنعام، 154 والأعراف، 145 و يونس، 37 و يوسف، 111.

### فَوْضٌ:

لم يرد فَوْضٌ في القرآن الكريم إلا مرةً واحدةً، في قوله تعالى: ﴿فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَافْوَضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾<sup>1</sup>. وفي اللغة: «فَوْضَ إليه الأمر تفويضاً رَدّه إليه»<sup>2</sup>. أما معنى الفعل في الآية فهو: «أَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَاسْتَعِينَهُ وَأَقَاتَعَكُمْ وَأَبَاعَدَكُمْ»<sup>3</sup>. وهذا البناء (ف و ض) غير بناء (ف ي ض) من فاض يفيض بمعنى سال. كما لم ترد أيّ صيغة أخرى في الذكر الحكيم من هذا الباب سواء أكانت فعلاً أو اسماً. و ما تجرد الإشارة إليه هو عدم ورود صيغة المجرد في اللغة "فوض"، و بذلك جاء فَوْضٌ في أصل الوضع لتدلّ الزيادة فيه على الإغناء عن المجرد.

### قِيَضٌ:

ذُكر مرتين في القرآن الكريم منها قوله تعالى: ﴿وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُّوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ﴾<sup>4</sup>. و"قيض" لغةً من: «قاضه يقيضه إذا عاضه. وقيض الله فلاناً لفلان: جاءه به وأتاحه له. وقيض له الله قريناً: هبأه و سببه من حيث لا يحتسبه»<sup>5</sup> أما ما جاء عن الفعل في التفسير ففيه: «قال النقاش: أي هبأنا لهم شياطين، وقيل: سلطنا عليهم

<sup>1</sup> - غافر، 44

<sup>2</sup> - مختار الصحاح، (فوض). وينظر: اللسان، (فوض)

<sup>3</sup> - تفسير القرآن العظيم، 104/4

<sup>4</sup> - فصلت، 25 .

<sup>5</sup> - اللسان، (قيض)

قرناء يزيّنون عندهم المعاصي، وهؤلاء القراء من الجنّ والشیاطین ومن الإنس أيضاً، أي  
سببنا لهم قراء»<sup>1</sup>.

والظاهر الجليّ أنّ الزيادة في الفعل أفادت الإغناء عن المجرد، وهذا المعنى نفسه يفيد الفعل  
في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعِشْ لِمَنْ حَظَرَ الرَّحْمَنَ نُقِصْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾<sup>2</sup>.  
بحيث لا علاقة بين معنى المجرد و معنى المزيد .

## كَلَفَ:

تردّد كلف سبع مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا  
إِلَّا وُسْعَهَا﴾<sup>3</sup>. والكلف في اللغة: «شيء الوجه كالسمسم. وكلف بكذا أي أولع به.  
وكلفه تكليفاً أي أمره بما يشقّ عليه»<sup>4</sup>. ومعنى الفعل في القرآن أن الله تعالى لا يكلف  
الأنفس إلاّ ما تطيقه، فلا تُكَلَّف إلاّ ما يتّسع لها فعله والقيام به و كذا ما لا يضيق و يتعذّر  
عليها فعله<sup>5</sup>. و يكون هذا في الطّاعات كما يكون في غيرها، فالنفس لا بدّ لها ألاّ تُجهد  
فيما لا قوّة لها به .

<sup>1</sup> - تفسير القرطبي، 354/15

<sup>2</sup> - الزّخرف، 36

<sup>3</sup> - البقرة، 233 . وينظر البقرة، 286 و النساء، 84 و الأنعام، 152 و الأعراف، 42 و المؤمنون، 62 و الطلاق، 7.

<sup>4</sup> - مختار الصحاح، (كلف) .

<sup>5</sup> - الكشاف، 496/2.

و قد اتّصل كلّ في القرآن الكريم بالنّفس و الوسع في جميع الآيات<sup>1</sup>، ولعلّ السّبب في ذلك أنّ النّفس هي مقرّ الأهواء و الإيرادات و منطلق الأفعال والأعمال والعبادات، خاصّة كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَتِمِلُّوا الصَّالِحَاتِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾<sup>2</sup>.

وبما أنّ معنى المزيد بعد عن معنى المجرد، فالزيادة بالتّضعيف أفادت الإغناء عن المجرد، لأنّ المزيد أغنى بمعناه عن مجرّده .

## كَلِم:

جاء كَلِم عشرين مرّة في القرآن الكريم منها قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْ لَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ﴾<sup>3</sup>. و الكَلِم في اللّغة: «الجرح، وكَلِمَهُ يَكَلِمُهُ كَلِمًا وكَلِمَهُ كَلِمًا: جرحه. وتكلّم الرّجل تكلّمًا وكالمه ناطقته ويقال كَلِمته تكلّمًا»<sup>4</sup>. وقال تعالى: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾<sup>5</sup> وذلك «بحر ما لهم أن يكلمهم يوم القيامة ويزكيهم كما بأصحاب الجنّة»<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> - ما عدا الآية ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَّا أَتَاهَا﴾ الطّلاق، 7

<sup>2</sup> - الأعراف، 42 .

<sup>3</sup> - البقرة، 118 .

<sup>4</sup> - اللّسان، (كلم).

<sup>5</sup> - آل عمران، 77.

<sup>6</sup> - الكشاف 216/1.



وبالتالي، فقد تغيّر المعنى من صيغة المجرد إلى المزيد فيه، وهذا يدلّ دلالة واضحة على أن الزيادة في كَلَم تفييد الإغناء عن المجرد.

### مَكَّنَ:

ورد ثلاث عشرة مرّة في القرآن الكريم منها قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاهُمْ فِيهَا إِنَّ مَكَّنَّا لَهُمْ فِيهِ﴾<sup>1</sup>، ومعنى ذلك: «لقد مكّنا الأمم السّالفة في الدّنيا من الأموال والأولاد وأعطيناهم منها ما لم نعطكم مثله ولا قريباً منه»<sup>2</sup>. وفي اللّغة: «مكّنه الله من الشّيء وأمكّنه منه بمعنى. وفلان لا يمكنه النهوض أي لا يقدر عليه. ابن سيده: وتمكن من الشّيء واستمكن ظفراً قال أبو منصور: أمكّتي الأمر، يمكنني، فهو ممكن، ولا يقال أنا أمكّنه بمعنى أستطيعه؛ ويقال: يمكنك الصّعود إلى هذا الجبل، ولا يقال أنت تمكن الصّعود إليه»<sup>3</sup>. وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ﴾<sup>4</sup> أي: «جعلنا لكم فيها مكاناً وقراراً، أو ملّكناكم فيها وأقدرناكم على التّصرف فيها»<sup>5</sup>.

ومن كل هذا نرى أن الزيادة في الفعل تفييد الإغناء عن المجرد بحيث لم يرد المجرد منه؛ فأغنى عنه بذلك المزيد. وقد جاء الفعل مرّة واحدة على "أفعل" في قوله تعالى: ﴿فَلَقَدْ

<sup>1</sup> - الأحقاف، 26. ويُنظر الأنعام، 6 والأعراف، 10 ويوسف، 56/21 والكهف، 95/74 والحج، 41 والتور، 55 والقصص، 6/

57.

<sup>2</sup> - تفسير القرآن العظيم، 207/4.

<sup>3</sup> - اللسان، (مكن).

<sup>4</sup> - الأعراف، 10.

<sup>5</sup> - الكشاف 89/2.

خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ<sup>1</sup>. وهمزة النّقل هنا تُؤدي الغرض نفسه الذي أدّاه التضعيف.

### مَهْل:

لم يذكر سوى مرتّين في القرآن الكريم إحداهما في قوله تعالى: ﴿فَمَهْلٍ<sup>2</sup> الْخَافِرِينَ أَمْهَلُهُمْ رُوَيْدًا<sup>3</sup> وَالْمَهْلُ وَالْمَهْلُ وَالْمَهْلُ لَعَنَ: «السَّكِينَةُ وَالتُّؤَدَةُ وَالرَّفَقُ. وَأَمْهَلَهُ أَنْظَرَهُ وَرَفَقَ بِهِ وَلَمْ يَعَجَلْ عَلَيْهِ. وَ مَهْلُهُ تَمْهِيلًا: أَجَلُهُ<sup>4</sup>. وَالْأُخْرَى فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَخَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهْلُكُمْ قَلِيلًا<sup>5</sup>، وَيَعْنِي ذَلِكَ تَرْكُهُمْ «إِلَى مَدَّةِ أَجَالِهِمْ. وَقِيلَ: بِمَعْنَى إِلَى مَدَّةِ الدُّنْيَا»<sup>6</sup>.

والحقيقة أنّ المعنى لم يتغير من المجرّد (الذي يظهر في مصدره) إلى المزيد، فقد بقي على حاله و على الرّغم من ذلك، فإنّ الزّيادة في الفعل حقّقت غرض الإغناء عن المجرّد، ثم إنّ الفعل جاء في أصل وضعه مزيدًا ولم يُسمع من كلام العرب ما جاء على صيغة الأصلية.

<sup>1</sup> - الأنفال 71.

<sup>2</sup> - قال ابن خالوية: "فمهّل: موقوف، لأنه أمر، ومجزوم في قول الكوفيين . وهما لفتان: مهّل، و أمهل مثل: كرّم و أكرم . غير أنّ كرّم و مهّل أبلغ". ينظر: إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، ص 69.

<sup>3</sup> - سورة الطارق: 17.

<sup>4</sup> - اللسان، (مهّل) .

<sup>5</sup> - المزمل، 11.

<sup>6</sup> - تفسير القرطبي، 46/19.

## وَجْهٌ:

لم يرد وجهه إلا مرتين في القرآن الكريم أحدهما في قوله تعالى: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا<sup>1</sup>، ويعني ذلك: «إني أخلصت ديني وعلمي لله وحده»<sup>2</sup>. والثانية في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ كُلُّ مَلَكٍ مَّوْلَاهُ أَيَّنَمَا يُوَجِّهُهُ لَا يَأْتِيهِ بِخَيْرٍ<sup>3</sup>». والوجه في اللغة معروف «وجه كل شيء: مستقبله. والجهة والوجهة. جميعاً الموضع الذي تتوجه إليه وتقصد، وضلَّ جهة أمره أي قصده، وتوجه إليه ذهب، وتوجه إليه كذا: أرسله. ووجهته في حاجة ووَّجَّهت وجهي لله وتوجهت نحوك وإليك»<sup>4</sup> وفي الصَّحاح: «قد وَجَّهَ الرَّجُلُ صَارَ وَجْهًا أَي ذَا جَاهٍ وَقَدَرٍ. وَأَوْجَّهَهُ اللَّهُ أَي صَيَّرَهُ وَجْهًا. وَوَجَّهَهُ الْبَلَدُ أَشْرَفَهُ»<sup>5</sup>.

وبما أن معني الفعل في الآيتين يبعد عن معناه الأصلي في المجرّد، فالزيادة حتمًا أفادت الإغناء عن المجرّد.

<sup>1</sup> - سورة الأنعام 79.

<sup>2</sup> - تفسير ابن عباس ص 113.

<sup>3</sup> - سورة النحل 76. ومعنى ذلك: «ويدعوه من شرق وغرب لا يجيب من يدعوه وهذا مثل الصنم» تفسير ابن عباس ص 288.

<sup>4</sup> - اللسان (وجه).

<sup>5</sup> - مختار الصحاح (وجه).

## وَفَقٌّ:

جاء وفق مرة واحدة في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾<sup>1</sup>، أي: «بين الحكمين المرأة والرجل»<sup>2</sup>. والوفاق الموافقة: «والتوافق: الاتفاق والتظاهر. ووافقت فلاناً على أمر كذا أي اتفقنا عليه معاً. ووفقه الله سبحانه للخير: ألهمه وهو من التوفيق»<sup>3</sup>. وقد جاء مصدر "وفق" صريحاً في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَاءَ وَلَهُ يَخْلَفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَادْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾<sup>4</sup>، كما جاء مصدر "وفق" في قوله تعالى: ﴿إِلَّا حَمِيمًا وَنَسَاقًا جَزَاءً وَفَاقًا﴾<sup>5</sup>.

والظاهر في اللغة أنه لم يستعمل الفعل بصيغة المجرد في اللغة العربية، وإن كان مصدره مستعملاً؛ مما يدلّ دلالة واضحة على أنّ الزيادة في الفعل أغنت عن مجرّده، فجاء الفعل مضعّفاً في أصل وضعه.

<sup>1</sup> - سورة النساء 35.

<sup>2</sup> - تفسير ابن عباس ص 70.

<sup>3</sup> - اللسان (وفق).

<sup>4</sup> - سورة النساء 62.

<sup>5</sup> - سورة النبأ 26.

## وَلِيّ:

تردّد في القرآن ثلاثين مرةً منها قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوْا فَتَهُ وَجْهُ اللَّهِ﴾<sup>1</sup> ومنها قوله: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾<sup>2</sup>. والولي في اللغة: «القرب والدنوّ، وَلِيه يَلِيه وأولاه الشيء فوليه، وولي الوالي البلد وولي الرّجل البيع ولاية فيهما، وولاه الأمير كذا. وولاه بيع الشيء وولّى هارباً: أدبر»<sup>3</sup>. وقال تعالى: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ مِنْ قِبَلْتِهِمُ الْتِي كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾<sup>4</sup> أي: «ما صرفهم وما عدلهم عنها وهي قبلة المقدس»<sup>5</sup>. والملاحظ من الآية التي سبق ذكرها أنّ لـ"ولّى"، معنيين أحدهما الإدبار كما في الآية الأخيرة والأخرى التوجه أو الاتجاه.

وبما أنّ المعنيين لا علاقة لهما بالمجرد "ولّى"، فنحن نرى أنّ الزيادة في الفعل تفيد الإغناء عن المجرد لتباعد المعنى الجديد عن الأصل.

<sup>1</sup> - سورة البقرة 115. وينظر البقرة: 142/144/149/150/177. وآل عمران 111 والنساء 115 والأنعام 129 والأنفال 15/

16 والتوبة 57/25 والإسراء 46 والكهف 18 والأنبياء 57 والنمل 80/10 والقصص 31 والرّوم 52 ولقمان 7 والأحزاب 15 وغاف 33 والأحقاف 29 والفتح 22 والقمر 45 والحشر 12.

<sup>2</sup> - سورة البقرة 149 و150.

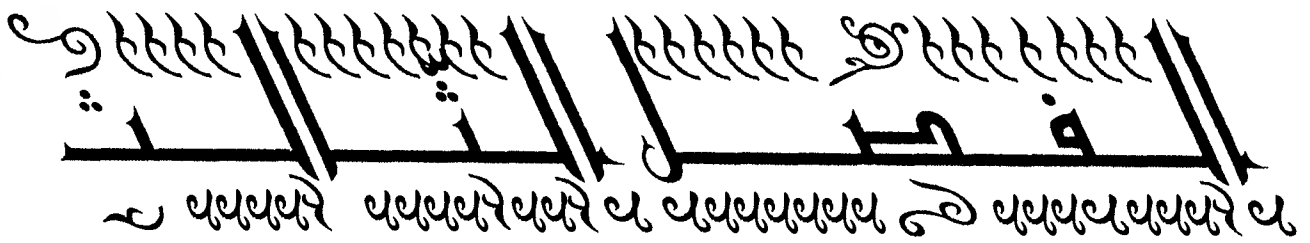
<sup>3</sup> - مختار الصحاح (ولي).

<sup>4</sup> - سورة البقرة 142.

<sup>5</sup> - الكشاف 198/1.

ونشير في الأخير أنه يمكن أن يكون وليّ للتعدية مثل قولنا: "وَلِيّ فُلَانٌ الْبَلَدَ" ووليّ فُلَانًا البلد، وذلك بالتعدية إلى مفعولين لأنّ المجرد يتعدى إلى مفعول به. ولعل التعدية تتجلى واضحةً في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَلِّي بِغَضِ الظَّالِمِينَ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾<sup>1</sup>، فالفعل في هذه الآية يتعدى إلى مفعولين اثنين مع تغيير الإسناد فيه. وبما أنه يتعدى إلى مفعولين وكان مجرد لا يستوفي إلّا مفعولاً واحداً، فهو يُفيد إذا التعدية.

<sup>1</sup> - سورة الأنعام 129. وينظر البقرة 144 وآل عمران 111 والنساء 115 والأنعام 6 والأنفال 16/15.



## الدلالة الحنوية :

1- الجاذبة

2- التكميل

3- الصيرورة

4- السلب

5- التسمية (التسمية)

6- التوجه

7- اختصار حكاية المركب

## 1- المبالغة :

### أسّس :

جاء أسّس ثلاث مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿لَمَسِّدُ أُسِّسَ مَلْضَى  
التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾<sup>1</sup> أي : "بني على طاعة الله و ذكره  
... و أسّس بنيانه بنى أساسه"<sup>2</sup>. و الأسّ و الأساس في اللغة : "كلّ مبتدئ شيء. و قد أسّ  
البناء يؤسّسه أسّا و أسّسه تأسيسا : اللّيث : أسّست دارا إذا بنيت حدودها و رفعت من  
قواعدها"<sup>3</sup>. و لم يرد المجرّد من الفعل في القرآن الكريم، كما لم يرد منه أيّ صيغة أخرى  
كانت اسما أو فعلا.

و بما أنّ المجرّد و المزيد يوظفان لمعنى واحد، فالزيادة في الفعل أفادت المبالغة، وليس  
الفرق بين صيغتي "فعل" و "فعلّ" سوى التّضعيف الذي يزيد بناء الكلمة تأكيدا.

### أقّت :

لم يرد أقّت في القرآن الكريم سوى مرّة واحدة في قوله تعالى : ﴿وَ إِذَا الرُّسُلُ  
أَقْتَتَ<sup>4</sup> لَا يَأْتِيَّ يَوْمَ أَجَلْتُمْ لِيَوْمِ الْفَصْلِ﴾<sup>1</sup>. و الوقت لغة معروف و هو : "مقدار من

<sup>1</sup> التوبة، 108.

<sup>2</sup> تفسير ابن عباس، ص 166.

<sup>3</sup> اللسان (أسّس).

<sup>4</sup> جاء في التّبيان : "قوله تعالى (وقّت) : بالواو على الأصل ؛ لأنّه من الوقت. و قرئ بالتخفيف، و قرأ بالهمز ؛ لأنّ الواو ضمّت  
ضمّا لازما، فهرب منها إلى الهمزة" ينظر : التبيان في إعراب القرآن، 1263/2. و ينظر : القراءات و أثرها في علوم العربية، 1/  
604. و قال القرطبي (ت 671 هـ) : "و الهمزة في "أقّت" بدل من الواو. قاله الغراء و الزجاج. قال الغراء : و كلّ واو ضمّت



الزّمان، و كلّ شيء قدّرت له حيناً فهو مؤقّت. و التّوقيت و التّأقيت : أن يجعل للشّيء وقت يختصّ به. و تقول : وقت الشّيء يوقّته، و وقته يقته إذا بيّن حدّه. و تقول وقته ليوم كذا مثل أجلّته<sup>2</sup>. و معنى الفعل كما ورد في التّفسير أن الرّسل : "جمعت لوقتها ليوم القيامة، و الوقت الأجل الذي يكون عنده الشّيء المؤخر إليه ؛ فالمعنى : جعل لها وقت و أجل للفصل و القضاء بينهم و بين الأمم. و قيل : أقّمت وعدت و أجلّت"<sup>3</sup>.

و الظاهر أن الفعلين (وقت = فعل و أقّمت = فعّل) كانا لمعنى و غرض واحد، و هذا ما يعرف بالمبالغة ؛ لأنّ الفرق بين الفعلين هو التّضعيف فقط في صيغة المزيد. و قد ذكر اسم المفعول "موقوت" في القرآن الكريم، و هذا ما يدلّ على أن الفعل له قراءة بالتّخفيف لقوله تعالى : ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾<sup>4</sup>.

### الفه :

تردّد ألف خمس مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿وَ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَمْعَاءَ فَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبِرْتُمْ بِنِعْمَةِ إِخْوَانِكُمْ﴾<sup>5</sup>. و بناء الفعل (أ ل ف) في اللّغة يرجع إلى أصل واحد : "يدلّ على الشّيء إلى الشّيء ... قال

و كانت ضمّتها لازمة حاز أن يدلّ منها همزة و قرأ أبو عمرو و حميد و الحسن و نصر عن عاصم و مجاهد "وقّمت" بالواو و تشديد القاف على الأصل" تفسير القرطبي، 157/19-158.

<sup>1</sup> المرسلات، 11.

<sup>2</sup> اللسان، (وقت).

<sup>3</sup> تفسير القرطبي، 157/19.

<sup>4</sup> النساء، 103.

<sup>5</sup> آل عمران، 103.

الخليل : ألفت الشيء ألفه، و كل شيء ضمنت بعضه إلى بعض فقد ألفتها تأليفا<sup>1</sup>. و معنى الفعل في سياق الآية كنتم تذابحون فيها، يأكل شديدكم ضعيفكم حتى جاء الإسلام، فأخى به بينكم، و ألف به بينكم<sup>2</sup>.

إنّ "ألف" بمعنى اللزوم و السكون "و ألف" بمعنى الجمع و التلاقي و قد ارتبط ذكر "ألف" في القرآن الكريم بالله سبحانه و تعالى ماعدا قوله : و لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم و لكن الله ألف بينهم<sup>3</sup> و لا مؤلف بين القلوب غيره، و لا بدّ للمؤلف من حكمة و قدرة على التأليف و ليس ثمّة حكيم قادر على ذلك سواه عزّ و جلّ.

و قال تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ﴾<sup>4</sup>. فالملاحظ أنّ "ألف" بعد الزيادة فيه صار لازما و أصبح مقترنا بالمفعول فيه "بين". كما نرى أنّ الزيادة في صيغة الجرّد أفادت المبالغة ؛ فالمعنى حاصل من تظافر المعنى في كلتا الصيغتين (ألف ألف) و تمازجهما.

### أَوْب :

لم يذكر أوب في القرآن الكريم سوى مرة واحدة في قوله تعالى : ﴿يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ﴾<sup>5</sup> و قد فسّره القرطبي بقوله : "أي قلنا يا جبال أوبي معه، أي سبّحي معه. و قيل :

<sup>1</sup> مقاييس اللغة، 131/1.

<sup>2</sup> جامع البيان، 33/4.

<sup>3</sup> الأنفال 63.

<sup>4</sup> التور، 43.

<sup>5</sup> سبأ، 10.

المعنى سيري معه حيث شاء ؛ من التأديب الذي هو سير النهار أجمع و يتزل الليل. قال ابن مقبل :

لحقنا بحجٍّ أوبوا السَّير بعدما ❀ دفعنا شعاع الشمس و الطُّرف يجزع<sup>1</sup>

و مادة (اوب) لغة ترجع إلى أصل واحد و هو : "الرَّجوع، ثم يشتق منه ما يبعد في السَّمع قليلا، و الأصل واحد. قال الخليل : آب فلان إلى سيفه أي ردّه ليستلّه. و قال الأصمعي : أوبت الإبل إذا روّحتها إلى مباتتها"<sup>2</sup>.

و من هذا يبدو أنّ المجرّد و المزيد كانا لمعنى واحد، و هذا ما يعرف بالمبالغة. و قد ذكر اسم الفاعل (أواب) غير ما مرّة في القرآن الكريم منها قوله تعالى ﴿و اذكروا محبتنا داود ذا الأيد إنه أواب﴾<sup>3</sup>. و يبقى أن نشير إلى أن الفعل قد يكون للإغناء عن المجرّد على اعتبار أن المزيد يحمل معنى التّسبيح و المجرّد معنى الرَّجوع.

### بتك :

ورد بتك في القرآن الكريم مرّة واحدة في قوله تعالى : ﴿و لَأْمُرَنَّهُمْ فَلْيَبْتَكَنْ أَذَانُ الْأَنْعَامِ﴾<sup>4</sup>، و معناه : فليشقّقن<sup>5</sup>. و معنى الفعل يرجع إلى أصل واحد و هو : "القطع. قالوا ، بتكت الشيء قطعته أبته بته. قال الخليل : البتك قطع الأذن. و البتك أن

<sup>1</sup> تفسير القرطبي، 265/14.

<sup>2</sup> مقاييس اللّغة، 153-152/1.

<sup>3</sup> ص، 17. و ينظر : ص، 44/30/19 و ق، 32 و الإسراء، 25.

<sup>4</sup> النساء، 119.

<sup>5</sup> تفسير ابن عباس، ص 80.

تقبض على شعر أو ريش أو نحو ذلك ثم تجذبه إليك فينبئك من أصله، أي ينقطع و  
ينتف<sup>1</sup>. و من عرض معنى الفعل في سياق الآية. و معناه المعجمي تبين لنا جلياً أن "بتك" و  
"بتك" متصلان معنويًا و الفرق بينهما هو التضعيف الذي يصبّ في قالب المبالغة.

### بَدَل :

جاء بدل ثلاثا و عشرين مرّة في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾<sup>2</sup>. و في اللغة "الباء و الدال و اللام أصل واحد، و هو قيام الشيء الذاهب. يقال : هذا بدل الشيء و بديله. و يقولون : بدلت الشيء إذا غيرته و إن لم تأت له ببدل، و أبدلته إذا أتيت له ببدل"<sup>3</sup>. و في القاموس المحيط : "و بدّله منه اتّخذته منه بدلا. و بدّله تبديلا حرّفه"<sup>4</sup>. أمّا مدلول الفعل في سياق الآية فهو : "وضعوا مكان حطة "قولا" غيرها. يعني أنّهم أمروا به، و لم يمثلوا أمر الله. و ليس الغرض أنّهم أمروا بلفظ بعينه و هو لفظ الحطة فجاؤوا بلفظ آخر ؛ لأنّهم لو جاؤوا بلفظ آخر مستقلّ بمعنى ما أمروا به، لم يؤاخذوا به كما لو قالوا مكان حطة : نستغفرك و نتوب إليك، أو اللهم اعف عنا و ما أشبه ذلك"<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> مقاييس اللغة، 195/1.

<sup>2</sup> البقرة، 59. و ينظر : المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 115.

<sup>3</sup> مقاييس اللغة 210/1.

<sup>4</sup> القاموس المحيط، (بدل).

<sup>5</sup> الكشف، 143/1.

و نشير إلى أن صيغة المجرد لم تستعمل من قبل العرب، كما أن الفعل بصيغته المجردة متعدّد بدليل ورود المبدول و هو اسم المفعول في اللغة<sup>1</sup>. كما لم يرد من بناء الفعل على وزن "أفعل" سوى ثلاث مرّات منها قوله تعالى : ﴿فَأَرَادْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ﴾<sup>2</sup>. فسياق الفعل ههنا لا يحتمل التوكيد و المبالغة و إنّما التعدية إلى مفعولين، و لهذا لم تستعمل "فعل" في هذا المقام. و أمّا المقام الذي وردت فيه ؛ فإنّه يحتمل ذلك ؛ و لهذا كانت الزيادة بالتّضعيف تفيد المبالغة و تؤدّي معناها.

### بشر :

تردّد بشر في القرآن الكريم ثماني و ثلاثين مرّة منها قوله تعالى : ﴿وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾<sup>3</sup>. و لبناء "بشر" في اللغة أصل واحد يدلّ على : "ظهور الشيء مع حسن و جمال. فالبشرة ظاهر جلد الإنسان. و سمي البشر بشرا لظهورهم. و البشير الحسن الوجه، و البشارة : الجمال، و يقال بشرت فلانا أبشره تبشيرا، و ذلك يكون بالخير، و ربّما حمل عليه غيره من الشرّ"<sup>4</sup>. و في اللسان : "بشرا مصدر بشره بشرا إذا بشره"<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> ينظر : اللسان و مختار الصحاح، (بدل).

<sup>2</sup> الكهف، 81 و ينظر : التحريم، 5 و القلم، 32.

<sup>3</sup> آل عمران، 21. و ينظر المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، ص 119.

<sup>4</sup> مقاييس اللغة، 251/1-252.

<sup>5</sup> اللسان، (بشر).

فالتبشير معناه الإخبار، مفرحا أكان أم مفرحا، و ظاهره في الآية الكريمة الوعيد لمن عمّوا في الأرض يقتلون فيها الناس بغير هدى. على أن مثال التبشير بمعنى الجزء الحسن وارد أكثر منه في الوعيد، و ذلك كما في قوله تعالى : ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾<sup>1</sup> ؛ أي أخبر الذين آمنوا و اتقوا و صدّقوا بأن لهم الجنة و بشرهم بها<sup>2</sup>.

و الجدير بالملاحظة أن التبشير في غير الخير ورد في سبعة مواضع<sup>3</sup> في القرآن الكريم، و ربّما هذا دلالة واضحة على أن التبشير يكون في الخير أكثر منه في غيره. كما وجدنا الفعل قد جاء على صيغة التّكثير "فَعَّل"، و إن كان سياق الآيات كلّها يحتمل التّوكيد و المبالغة، فحيء بـ "فَعَّل" و استغني عن "فعل" و حتّى "أفعل" لهذا الغرض ؛ و بذلك يكون المعنى المستوحى من التّضعيف هو المبالغة.

### ثَبُّط :

لم يأت ثَبُّط سوى مرّة واحدة في القرآن الكريم و في قوله تعالى : ﴿وَلَكِنْ حَرِّهَ اللَّهُ انْبِعَاطَهُمْ فَنَبِّطَهُمْ﴾<sup>4</sup>، و معنى ذلك : "حبسهم عن الخروج"<sup>1</sup>. و ثَبُّطه في اللغة من : "ثَبُّطه عن الشّيء تثبيطا إذا شغله عنه. قال أبو الحسن : التّثبيط ردّك الإنسان عن الشّيء

<sup>1</sup> البقرة، 25.

<sup>2</sup> ينظر : جامع البيان، 169/1 و الكشف، 104/1 و البحر الحيط، 9/1.

<sup>3</sup> هي : آل عمران، 21 و النساء، 138 و التوبة، 34/3 و لقمان، 7 و الجاثية، 8 و الشقاق، 24. قال الزّحشري : "لا يكون التبشير إلّا في الخير و لذلك تووّل الآية (و بشرهم بعذاب أليم). "الكشاف، 104/1 و ينظر : الصّاوي، 30/1.

<sup>4</sup> التوبة، 46.

و يفعل. و ثبطه عن الشّيء ثبطاً و ثبّطه : ريثه و ثبّته. و ثبطه على الأمر فتثبّط : وقفه عليه فتوقّف" <sup>2</sup>.

فالظاهر أنّ معنى المجرّد لم يتغيّر بعد الزيادة فيه، و بذلك كان "ثبط" و ثبّط" لمعنى واحد ؛ و المقصود به المبالغة لأنّه لا خلاف بينهما سوى التّضعيف. و لم يرد من هذا البناء إلّا ثبط سواء في الأسماء أو الأفعال.

### جلى :

ذكر جلى مرتين فقط في القرآن الكريم إحداها في قوله تعالى : ﴿وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ جَلَّاءًا﴾ <sup>3</sup>، أي كشفها و قالوا : "الضمير في جلاّها للشمس و المعنى أنّه يبيّن بضوئه جرمها" <sup>4</sup>. و يقال : "جلوت عني همي جلوا إذا أذهبتة. و انجلي الظلام إذا انكشف" <sup>5</sup>، و كلّ ذلك إذا بان الشّيء و أصبح جليّاً ظاهراً و الثّانية في قوله تعالى : ﴿قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا مِنْ رَبِّي لَا يُجَلِّيٰهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ﴾ <sup>6</sup>.

و من هنا كانت الزيادة في الفعل للمبالغة، و ذلك لأنّ "فعل" و "فعل" يفيدان معنى واحداً و هو الانكشاف و الظهور و البيان، و لا فرق بينها إلّا التّضعيف في الفعل المزيد.

<sup>1</sup> تفسير ابن عباس، ص 159.

<sup>2</sup> اللسان، (ثبط).

<sup>3</sup> الشمس، 3.

<sup>4</sup> تفسير القرطبي، 74/20.

<sup>5</sup> اللسان، (جلا).

<sup>6</sup> الأعراف، 187.

و الخلف : ما جاء من بعد، و خلف فلان فلانا. إذا كان خليفته. و خلفه يخلفه : صار خلفه. و اختلفه و خلفه و أخلفه : جعله بعده<sup>1</sup>. و ظاهر الفعل المجرد التعدّي، و لكنّه ورد لازما في قوله تعالى : ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ﴾<sup>2</sup>. و قوله أيضا : ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ﴾<sup>3</sup>. أمّا تعديته، فكانت في قوله تعالى : ﴿وَ لَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ مُضْطَرِضًا أَسِفاً قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي﴾<sup>4</sup>. و تردّد الفعل بعدّة صيغ منها "أفعل" في قوله تعالى : ﴿قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَمْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَمْدَكُمْ﴾<sup>5</sup>، و "تفاعل" في قوله : ﴿وَ مَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَى مَا أَنهَاجَكُمْ مِنْهُ﴾<sup>6</sup>، و "افتعل" في قوله : ﴿وَ مَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾<sup>7</sup>، و "تفعّل" في قوله : ﴿وَ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ﴾<sup>8</sup> و "استفعل" في قوله : ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يُسْتَخْلَفَ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾<sup>9</sup>.

<sup>1</sup> ينظر : اللسان و مختار الصحاح، (خلف).

<sup>2</sup> الأعراف، 169.

<sup>3</sup> مريم، 59.

<sup>4</sup> الأعراف، 150.

<sup>5</sup> البقرة، 80.

<sup>6</sup> هود، 88.

<sup>7</sup> آل عمران، 19.

<sup>8</sup> التوبة، 120.

<sup>9</sup> الأنعام، 133.



و بما أنَّ للمجرّد في معناه اللّغوي و المزيّد بالتّضعيف في سياق الآية معنى واحداً، فلا مناصّ من أن الزّيادة في الفعل أفادت المبالغة.

### خيّل :

ورد خيّل مرّة واحدة في القرآن الكريم و في قوله تعالى : ﴿فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَ حَصِيَّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾<sup>1</sup>، و معنى ذلك : "قال الكلبي : خيّل إلى موسى أن الأرض حيّات و أنّها تسعى على بطنها"<sup>2</sup>. و لغة : "خال الشّيء يخال خيلاً و خيلاً ظنّه. و خيّل فيه الخير و تخيّل : ظنّه و تفرّسه. و خيّل عليه : شبّه. و أخال الشّيء : اشتبهه"<sup>3</sup>. و بما أنَّ خال معناه ظنّ و بان له و معنى خيّل يدل على ذلك نفسه، فالزّيادة في الفعل أفادت المبالغة لاتّحاد المجرّد و المزيّد في المعنى.

### دسّأى :

جاء دسّى مرّة واحدة في القرآن الكريم و في قوله تعالى : ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَ قَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾<sup>4</sup>، و معناه : "أي خسرت نفس دسّها الله عزّ و جلّ بالمعصية، و قال ابن عبّاس خابت نفس أضلّها و أغواها. و قيل أفلح من زكّى نفسه بطاعة الله و صالح الأعمال، و خاب من دسّ نفسه في المعاصي ... و قيل دسّاها : أغواها، قال :

<sup>1</sup> طه، 66.

<sup>2</sup> تفسير القرطبي، 222/11.

<sup>3</sup> اللّسان، (خيّل).

<sup>4</sup> الشّمس، 10.

و أنت الذى دسيت عمرا فأصبحت \* حالته<sup>1</sup> منه أرامل صيها

قال أهل اللغة : و الأصل : دسّسها من التدسيس، و هو إخفاء الشيء في الشيء<sup>2</sup>.

و في اللغة : "دسى يدسى : نقيض زكا. و دسّى نفسه. و دسى يدسى لغة، و يدسو

أصوب. ابن الأعرابي : دسا إذا استخفى. قال أبو منصور : و هذا يقرّمّا قال الليث، قال :

و أحسبهما ذهبا إلى قلب حرف التضعيف، و اعتبر الليث ما قاله في دسى من قوله عزّ

و جلّ ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَ قَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾ ؛ أي أخفاها، و إنّ السينات

توالت فقلبت<sup>3</sup> إحداهن ياء، و أمّا دسّى غير محوّل عن المضعف من باب الدسّ فلا أعرفه

و لا أسمعه<sup>4</sup>.

و بهذا يتضح أنّ الزيادة في الفعل بالتضعيف أفادت المبالغة لأنّ معني المجردّ و المزيد

هو الإخفاء و السّتر. و نشير إلى أنّه ورد المجردّ من الفعل مرّة واحدة في القرآن الكريم

و ذلك في قوله تعالى : ﴿أَتُمْسِكُهُ بِمِصْرٍ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ﴾<sup>5</sup>.

### دلى :

<sup>1</sup> ينظر : اللسان، (دسا) و فيه : "نساؤهم فيهم أرامل ضيع".

<sup>2</sup> تفسير القرطبي، 77/20.

<sup>3</sup> "و الألف في "دسى" مبدلة من سين كراهية اجتماع ثلاث سينات. و الأصل : دسّسها : أي أخفاها، يعني نفسه عن الصدقة،

كما قال تعالى : (ثمّ ذهب إلى أهله يتمطّى) القيامة، 33. و الأصل يتمطّط". إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، ص 120.

و ينظر : أدب الكاتب، ص 376 و التبيان، 1290/2 و تهذيب المقدّمة اللّغوية، ص 157.

<sup>4</sup> اللسان، (دسا).

<sup>5</sup> التحل، 59.

دلى مرة واحدة في القرآن الكريم و في قوله تعالى : ﴿فَدَلَّاهُمَا<sup>1</sup> بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتَا لَهُمَا سَوْآتُهُمَا<sup>2</sup>﴾ ، و معناه : "دلّاهما إلى أكل الشجرة"<sup>3</sup>. و الدلو لغة معروفة و هي : "التي يستقى بها. و دلوها و أدليتها إذا أرسلتها في البئر لتستقي بها، و دلاها جذها ليخرجها. و قوله تعالى : ﴿فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ﴾. قال أبو إسحاق : دلّاهما في المعصية بأن غرّهما، و قال غيره : فدلاهما فأطمعهما ؛ و من قول أبي جندب الهذلي :

أَحْصَ فَلَ أَجِيرٌ، وَ مِنْ أَجْرِهِ ❁ فَلَيْسَ كَمَنْ يَدُلُّ بِالْغُرُورِ.

و دلّاه بغرور أي أوقعه فيما أراد من تغريره و هو من إدلاء الدلو"<sup>4</sup>.

و هذا في نظرنا يدل دلالة واضحة على أن "دلى" و "دلى" كانا معنى واحد و هو أرسل و أوقع ؛ غير أنه في المزيد كان بمعنى مجازي لا حقيقي و يتمثل ذلك في غرّ و أطمع، فأفادت الزيادة في الفعل المبالغة.

### دَمَّرَ :

ذكر دمر ثماني مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْكَافِرِينَ أَمْثَالَهُمَا<sup>1</sup>﴾ ، أي : "أهلكهم و استأصلهم. يقال دمرّ، تدميرا، و دمرّ عليه

<sup>1</sup> ورد في التّبيان، 561/1 : "قوله تعالى : (فدلّاهما بغرور) : الألف بدل من ياء مبدلة من لام، و الأصل دلّاهما من الدلالة، و جاز إبدال اللّام فما صار في الكلمة ثلاث لامات". و نحن لا نسلّم هذا، لأنّ باب "دلّ" مستقل عن باب "دلى" في اللّغة، و يبدو أنّ الأوّل من الدلالة و الثّاني من الدّلال و الدّلّو.

<sup>2</sup> الأعراف، 22.

<sup>3</sup> تفسير ابن عباس، ص 125.

<sup>4</sup> اللسان (دلا).

بمعنى<sup>2</sup>. و الدّمار لغة : "استئصال الهلاك دمر القوم يدمرون دمارا : هلكوا. و دمرهم :

مقتهم، و دمرهم الله و دمرهم تدميرا، و دمر عليهم<sup>3</sup>. و قد جاء مصدر الفعل صريحا في

قوله تعالى : ﴿أَمَرْنَا مَتَرًا فِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾

4

و من هذا يبدو جليّا أنّ "دمر" و "دمّر" كانا لمعنى واحد، و هو المبالغة ؛ و لا فرق

بينهما سوى التّضعيف في صيغة المزيد. و قال تعالى أيضا : ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ

وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾<sup>5</sup>.

### ذَكَرَ :

ورد ذكر ثمانى عشرة مرّة في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا

فَتَذْكُرَ إِحْدَاهُمَا الْآخَرَى﴾<sup>6</sup>. و الذّكر في اللّغة : "الحفظ للشّيء تذكّره، و الذّكر أيضا

: الشّيء يجري على اللسان، ذكره يذكره ذاكرا. و ذكرت الشّيء بعد النسيان و ذكرته

بلساني و بقلبي و تذكّرتّه و أذكرته غير و ذكّرتّه بمعنى<sup>1</sup>. فالواضح أنّ ذكر بمعنى الذّكر

أو التّكلّم بالشّيء ليس بعد نسيانه، و إنّما يكون ذكره مراجعة و حفظا. أمّا ذكر، فيحصل

<sup>1</sup> محمّد، 10. و ينظر : الأعراف، 137 و الإسراء، 16 و الفرقان، 36 و الشعراء، 172 و التمل، 51 و الصّافات، 136 و الأحقاف، 25.

<sup>2</sup> تفسير القرطبي، 234/16.

<sup>3</sup> اللسان، (دمر).

<sup>4</sup> الإسراء، 16.

<sup>5</sup> الشعراء، 172.

<sup>6</sup> البقرة، 282.

بعد التّسيان أو تعمّده أو التّعامي عن الشّيء ؛ و لهذا يجب التّذكير. و قد جاء في تفسير الآية : "معلوم بأنّ ضلال إحدى المرأتين في الشّهادة التي شهدت عليها إنّما هو خطوّها عنها بنسيانها إيّاها ... فالضّالة منهما في شهادتها حينئذ لا شك أنّها إلى التّذكير أحوج منها إلى الاذكار"<sup>2</sup>.

و بما أنّ المجردّ و المزيد متصلان معنى -و هو الذّكر- فإنّ الزّيادة في الفعل أفادت المبالغة. و نشير إلى أنّ ثمة أفعالا<sup>3</sup> وردت ضمن القرآن الكريم غير متعدية إلى المفعول به الصّريح، و هي في ذلك متّلة متّلة اللاّزم ؛ أي أنّ المفعول به مفهوم من سياق الآية و هو يمثّل عموما في : ذكّر الناس و نحوه.

### ركب :

لم يذكر ركب في القرآن الكريم سوى مرّة واحدة في قوله تعالى : ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾<sup>4</sup>، و معنى ذلك كما جاء في التّفسير "قال عكرمة و أبو صالح : إن شاء في صورة إنسان، و إن شاء في صورة حمار، و إن شاء في صورة قرد، و إن شاء في صورة خنزير. و قال مكحول : إن شاء ذكرا، و إن شاء أنثى. قال مجاهد : أي في أيّ شبه من أب أو أمّ أو عمّ أو خال أو غيرهم"<sup>5</sup>. و مادة "ر ك ب" في اللّغة من : "ركب الدّابة يركب

<sup>1</sup> اللّسان، (ذكر).

<sup>2</sup> جامع البيان، 125/03.

<sup>3</sup> ينظر : الأنعام، 70 و الذّاريات، 55 و الطّور، 29 و الأعلى، 9.

<sup>4</sup> الانفطار، 8.

<sup>5</sup> تفسير القرطبي، 247/19.

ركوبا : إذا علا عليها. و ركب الشيء : وضع بعضه على بعض. و قد تركب  
و تراكب<sup>1</sup>.

فالتراكيب ههنا يراد منه التشكيل و الصنع و جعل صورة مثل أخرى. و هنا يلتقي  
"ركب" بـ "ركب" فيكون المراد المبالغة. إلا أنه قد يكون لإفادة الإغناء عن المجرد من قبيل  
أن معنى المزيد فيه مخالف لمعنى المجرد و هو الركوب.

### زِيل :

ورد زِيل في القرآن الكريم مرة واحدة في قوله تعالى : ﴿فَزَيْلَنَا بَيْنَهُمْ وَ قَالَ  
شَرَحَاؤُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِبَانًا تَعْبُدُونَ﴾<sup>2</sup>، و معنى زَيْلَنَا : فرّقنا<sup>3</sup>. و في اللغة : "زلت الشيء  
من مكانه أزيله زيلا. و زلته زيلا أي أزلته، و زلته زيلا أي مزته. ابن سيده و غيره : زال  
الشيء زيلا و أزاله إزالة، و زيله فتزِيل كل ذلك : فرّقه فتفرّق"<sup>4</sup>. و زِيل وزنه "فَعْل" "من  
زلت الشيء عن الشيء، فأنا أزيله إذا نَحَيْتَه، و لا يجوز أن يكون "فيعلنا"<sup>5</sup> من زال يزول

<sup>1</sup> اللسان، (ركب). و ينظر : مقاييس اللغة، 432/02 و فيه : "الراء و الكاف و الباء أصل واحد مطّرد منقاس، و هو علوّ شيء  
شيئا. يقال : ركب ركوبا يركب".

<sup>2</sup> يونس، 28.

<sup>3</sup> تفسير ابن عباس، ص 173.

<sup>4</sup> اللسان (زيل).

<sup>5</sup> أمالي الشعري، 466/2 : "أما قوله -أي مكّي- لا يجوز أن يكون (فيعلنا) ... فيقال زولنا، غير صحيح من قبل أنه لو كان  
(فيعلنا من : زال يزول، كان أصله : "زبولنا"، ثم تصير الواو ياء ؛ لوقوع الياء قبلها ساكنة، ثم تدغم الياء في الياء، فيقال : "زَيْلَنَا"،  
و ذلك أن من شرط الياء و الواو إذا تلاصقتا، و الأولى منهما ساكنة، أن تقلب الواو ياء، و لا تقلب الياء واوا، كما زعم مكّي".  
مشكل إعراب القرآن، 380/1 (الهامش).

و يقال : سخرته بمعنى سخرته أي قهرته و ذلّته. و سخره يسخره تسخير : كلّفه عملا بلا أجر، و ما لا يريد و قهره<sup>1</sup>.

فسخرها عليهم كسخرها عليهم، و ذلك كما في قوله تعالى أيضا : ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَ الطَّيْرَ﴾<sup>2</sup> ؛ فكان المزيد موافقا معنى للمجرّد و كانت الزيادة فيه تفيد المبالغة. و قد ورد في القرآن الكريم اسم المفعول من سخر في قوله تعالى : ﴿وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾<sup>3</sup>. و لم يرد المجرّد منه بهذا المعنى، و كلّ ما ورد كان بمعنى السخرية كما في قوله تعالى : ﴿زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَ يَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾<sup>4</sup>، و "سخر" ههنا لا علاقة له بـ "سخر".

### سَرَحَ :

جاء سَرَحَ ثلاث مرّات في القرآن الكريم إحداها في قوله تعالى : ﴿فَأَمْسِكُوهُمْ بِمَعْرُوفِهِ أَوْ سَرَحُوهُمْ بِمَعْرُوفِهِ﴾<sup>5</sup> و معنى ذلك : "إبقاؤهم حتّى تتمّ عدّتهم و إمّا تسريحهم و إخراجهم، و كلّ هذا بالمعروف"<sup>6</sup>. و السّرح لغة : "المال السّائم. اللّيث :

<sup>1</sup> اللّسان، (سخر).

<sup>2</sup> الأنبياء، 79.

<sup>3</sup> البقرة، 164. و ينظر الأعراف، 54 و التّحل، 79/12.

<sup>4</sup> البقرة، 212.

<sup>5</sup> البقرة، 231.

<sup>6</sup> جامع البيان، 480/2.

السَّرح المال يسام في المرعى من الأنعام. سرحت الماشية تسرح سرحا : سامت. و سَرَّح عنه فاسترح و تسرَّح : فرَّج. و التَّسريح : التَّسهيل، و تسريح المرأة : تطليقها<sup>1</sup>. و نشير إلى ورود "سرح" المجرد مرّة واحدة فقط في قوله تعالى : ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُدْرِكُونَ وَ حِينَ تَسْرَحُونَ﴾<sup>2</sup>. و أمّا الأخریان، ففي قوله تعالى : ﴿فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾<sup>3</sup> و قوله : ﴿فَمَتِّعُوهُنَّ وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾<sup>4</sup>. فسرّح بمعنى سام لازم. و أمّا سرح المتعدّي، فهو بمعنى أخرج و أرسل ؛ و هنا تبرز العلاقة بين سَرَّح في الآية الكريمة بـ "أخرج و أرسل"، فيكون "سرح" و "تسرَّح" المعنى واحد و هو المبالغة.

### سَعَر :

ذكر سَعَر مرّة واحدة في القرآن الكريم و في قوله تعالى : ﴿وَ إِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ﴾<sup>5</sup> و ﴿وَ إِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ لِمَلَمتِ نَفْسًا مَا أُخْضِرَتْ﴾<sup>6</sup>، أيّ : "السَّين و العين و الرّاء أصل

<sup>1</sup> اللسان، (سرح).

<sup>2</sup> التحل، 6.

<sup>3</sup> الأحزاب، 28.

<sup>4</sup> نفسها، 49.

<sup>5</sup> و هي قراءة نافع و ابن ذكوان و حفص و أبي جعفر و رويس. ينظر : القراءات و أثرها في علوم العربية، 606/1. و أمّا قراءة العامة و الجمهور فبالتخفيف من السَّعير. ينظر : تفسير القرطبي، 235/19.

<sup>6</sup> التَّكوير، 12.



واحد يدلّ على اشتعال الشّيء و اتّقاده و ارتفاعه. و من ذلك السّعير سعير النّار. و سمرت  
النّار و أسعرتها فهي مسعّرة و مسعورة<sup>1</sup>.

و بما أنّ المجرّد و المزيد اتّفقا معنى، فالزيادة في الفعل أفادت المبالغة. و قد تردّدت  
لفظة السّعير كثيرا في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا يَدْعُو حُزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ  
أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾<sup>2</sup> و قوله أيضا : ﴿وَمَنْ لَّهُ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا  
لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾<sup>3</sup>.

### سكّر :

جاء سكّر مرّة واحدة في القرآن الكريم و في قوله تعالى : ﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ  
أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْجُورُونَ﴾<sup>4</sup>. و معنى "إنّما سكّرت أبصارنا" : أخذت أعيننا  
"بل نحن قوم مسحورون" مغاوبو العقل قد سحرنا<sup>5</sup>. و يرجع بناء الفعل (س ك ر) إلى  
"أصل واحد يدلّ على حيرة. و من ذلك السّكر من الشّراب، يقال سكر سكرًا، و رجل

<sup>1</sup> مقاييس اللّغة، 76/3.

<sup>2</sup> فاطر، 6.

<sup>3</sup> الفتح، 13.

<sup>4</sup> قراءة الجمهور. و "قرأ ابن كثير بتخفيف "سكّرت"، أي حبست أبصارنا، بحيث لا ينفذ نورها، و لا تدرك الأشياء على  
حقيقتها، و العرب تقول : "سكّرت الربيع" إذا أسكنت. و قرأ الباقر "سكّرت" بتشديد الكاف، أي غشيت. و معنى "سكّرت" :  
سدت، و حجتهم في التشديد أنّ الفعل مسند إلى جماعة و هو قوله (سكّرت أبصارنا) و التشديد مع الجمع أولى. القراءات و  
أثرها في علوم العربية، 588/1. و ينظر : مقاييس اللّغة، 89/3. و "قرأ الزّهري و أبو جيرة "سكّرت" المحتسب، 44/2. و ينظر  
: تفسير القرطبي، 8/10 و الكشف، 389/2 و البحر، 448/5.

<sup>5</sup> الحجر، 15.

<sup>6</sup> تفسير ابن عباس، ص 217.

سَكِير، أي كثير السكر<sup>1</sup>. يَصْبُّ قوله تعالى : ﴿وَجَاءَتْهُ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾<sup>2</sup>، وقوله ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾<sup>3</sup>. وقوله : ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾<sup>4</sup> في باب الفعل من غياب العقل أفادت المبالغة.

و من هذا نرى بأن المجرّد و المزيد كانا لمعنى واحد، و ليس بينهما فرق سوى التّضعيف، و لكن الزّيادة بالتّضعيف أفادت المبالغة.

### صَدَحَ :

لم يرد إلا مرّة واحدة في القرآن الكريم و في قوله تعالى : ﴿لَا يُصَدِّقُونَ كَذِبًا وَلَا يَنْزِفُونَ﴾<sup>5</sup>، أي : "لا تنصدر رؤوسهم من شربها، أي إنها لذّة بلا أذى بخلاف شراب الدّنيا"<sup>6</sup>. و الصّدع لغة : "الشّقّ في الشّيء الصّلب كالزّجاجة و الحائط و غيرهما. و صدع الشّيء يصدعه صدعا و صدّعه فانصدع و تصدّع : شقه بنصفين. و قيل : صدّعه شقه و لم يفترق. و صدع الشّيء فتصدّع : فرّقه ففترق. و التّصديع : التّفريق"<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> مقاييس اللّغة، 89/3.

<sup>2</sup> ق، 19.

<sup>3</sup> الحجر، 72.

<sup>4</sup> النّساء، 43.

<sup>5</sup> الواقعة، 19.

<sup>6</sup> تفسير القرطبي، 203/17.

<sup>7</sup> اللّسان، (صدع).

و يلاحظ جلياً أنه لا خلاف بين "صدع" و "صدع" إلا التضعيف، و بذلك كانت الزيادة في الفعل لإفادة المبالغة. و قد ورد المجرد منه في قوله تعالى : ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَ أَعْرُضْ عَنْ الْمُشْرِكِينَ﴾<sup>1</sup>، و جاء على صيغة "تفعّل" في قوله تعالى : ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدَحُّونَ﴾<sup>2</sup>، و استعمل اسم الفاعل "متفعّل" في قوله تعالى : ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مَتَصَدِّتًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾<sup>3</sup>، و كل ذلك بمعنى الشقوق و التفريق. و أمّا قوله تعالى : ﴿وَ الْأَرْضِ طَائِفَتِ الصَّدَاقِ إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ﴾<sup>4</sup>، فمعناه : "انصداعها عن النبات"<sup>5</sup>.

### صدق :

تردّد صدق عشر مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿وَ لَقَدْ صَدَقَ كَلِمَتَهُ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ﴾<sup>6</sup>، و معناه : "قال زيد بن أسلم : إنّ إبليس قال ربّ أرايت هؤلاء الذين كرّمتهم و شرفتهم و فضلتهم عليّ لا تجد أكثرهم شاكرين، ظلّنا منه فصدق عليهم إبليس ظنّه. و قال الكلبي : إنّ ظنّ أنّه إن أغواهم أجابوه و إن أضلّهم أطاعوه، فصدق

<sup>1</sup> الحجر، 94.

<sup>2</sup> الرّوم، 43.

<sup>3</sup> الحشر، 21.

<sup>4</sup> الطّارق، 12.

<sup>5</sup> تفسير القرآن العظيم، 643/4.

<sup>6</sup> سبأ، 20.

ظنه<sup>1</sup>. و الصدق نقيض الكذب و ضده في اللغة و هو من : "صدق يصدق صدقاً".

و صدقه : قبل قوله<sup>2</sup>.

و بما أن "صدق" و "صدق" كانا لمعنى واحد، فالزيادة في الفعل أفادت المبالغة لا التعدية ؛ لأن بعض الأفعال وردت في القرآن الكريم مترلة اللازم مثل قوله تعالى : ﴿هَذَا مَا وَعدَ الرَّحْمَنُ وَ صدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾<sup>3</sup>. و قوله ﴿وَ نَعْلَمُ أَنَّ قَدْ صدَقْتَنَا وَ نَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾<sup>4</sup>، و قوله : ﴿وَ قَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صدَقَنَا وَ وعدَهُ﴾. فالفعل في الآية الأولى مترل مترلة اللازم، و في الثانية متعد إلى مفعول واحد، و في الثالثة متعد إلى مفعولين ؛ و لكن ضعفناه صار دالاً على المبالغة.

### صرفه :

تردد صرف عشر مرات في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿وَ لَقَدْ صدَقْنَا فِيهِ هَذَا الْقُرْآنَ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾<sup>5</sup>، و معنى ذلك يحتمل وجهين : "أحدهما ما ذكره لهم من العبر و القرون الخالية. و الثاني ما أوضحه من دلائل التبروية"<sup>6</sup>. و الصرف لغة : "رد الشيء عن وجهه. صرفه يصرفه صرفاً فانصرف. و صرف الله قلوبهم أي أضلهم الله مجازاة على

<sup>1</sup> تفسير القرطبي، 293/14.

<sup>2</sup> اللسان، (صدق).

<sup>3</sup> الواقعة، 19.

<sup>4</sup> تفسير القرطبي، 203/17.

<sup>5</sup> الكهف، 54.

<sup>6</sup> تفسير القرطبي، 5/11.

فعلهم<sup>1</sup>. وقد جاء المصدر من المزيد "صرّف" صريحا في قوله تعالى : ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيَاحِ  
 آيَاتِهِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾<sup>2</sup>، و في هذا موافقة و اتصال لمعنى "صرف" المجرد الذي تردّد بدوره  
 كثيرا كما في قوله تعالى : ﴿صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾<sup>3</sup>. و قد جاء  
 الفعل مزيدا على صيغة "انفعل" مرّة واحدة في قوله تعالى : ﴿ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ  
 قُلُوبَهُمْ﴾<sup>3</sup>.

و نحن نرى أنّ الزيادة في الفعل تفيد المبالغة، إن كان معنى المزيد التّبيين و التّوضيح.  
 و التّبيين يعدّ جانبا من جوانب التّصريف، و كلّ شيء بين و قلب على وجهه فقد أصبح  
 مصرّفا.

### صَلَب :

جاء صَلَب أربع مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ  
 وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافِهِ ثُمَّ لأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ﴾<sup>1</sup>، أي : "على جذوع النّخل. قال سويد  
 بن أبي ناهل :

هم طلبوا العبدح في جذع نظة ❀ فلا عطست شيبان إلا بأجدا

فقطّع و صَلَب حتّى ماتوا<sup>2</sup>. و في اللّغة : "الصّلب الشّدید باعتبار الصّلاية و الشّدّة،  
 و الصّلب الذي هو تعليق الإنسان للقتل"<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> اللسان، (صرف).

<sup>2</sup> الحاشية، 5.

<sup>3</sup> التوبة، 127.

و بما أن المزيد يحمل معنى المجرد، فالزيادة في الفعل أفادت المبالغة. مثل قوله تعالى في

المجرد : ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾<sup>4</sup> وقوله أيضا : ﴿وَأَمَّا الْآخِرُ

فَيُصَلَّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ﴾<sup>5</sup> وقوله في المزيد : ﴿وَلَا صَلَبْنَكُمْ فِيهِ جُذُوعِ

النَّخْلِ﴾<sup>6</sup> وقوله : ﴿لَا قُطِعَنَّ أَيْدِيكُمْ وَارْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافِهِ وَلَا صَلَبْنَكُمْ أَجْمَعِينَ﴾<sup>7</sup>

وقوله : ﴿أَنْ يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَارْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافِهِ﴾<sup>8</sup>.

### صلى<sup>9</sup> :

قال تعالى : ﴿خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ﴾<sup>10</sup> ، و صلى ههنا يخالف ما رأيناه

في باب الإغناء عن المجرد. أمّا في هذه الآية، فصلّى يوافق صلا معنى و ليس بينهما فرق

سوى التّضعيف و هذا ما يعرف بالمبالغة. و قد تردّد ورود المجرد في القرآن الكريم على

عكس "صلى" بهذا المعنى الذي لم يرد سوى مرّة واحدة في قوله تعالى : ﴿وَجُوهُ يَوْمَئِذٍ

خَاشِعَةٌ لِمَأْمَلَةٍ نَاصِبَةٌ تَصَلَّى نَارًا خَامِيَةً﴾<sup>11</sup> ، وقوله أيضا : ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ

<sup>1</sup> الأعراف، 124.

<sup>2</sup> تفسير القرطبي، 224/11.

<sup>3</sup> ينظر : مقاييس اللغة، 301/3 و المفردات في غريب القرآن، ص 288.

<sup>4</sup> النساء، 157.

<sup>5</sup> يوسف، 41.

<sup>6</sup> طه، 71.

<sup>7</sup> الشعراء، 49.

<sup>8</sup> المائدة، 33.

<sup>9</sup> ينظر : صلى في باب الحديث عن الإغناء عن المجرد (الفصل الثاني).

<sup>10</sup> الحاقة، 31.

<sup>11</sup> الغاشية، 4.

وَأَطَعْنَا<sup>1</sup> و "استفعل" في قوله تعالى : ﴿ذَلِكَ قَوْلُهَا لَهَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا<sup>2</sup>﴾  
و حذف التاء ؛ لسبب صوتي يتمثل في استئصال التاء مع الطاء لأنهما من مخرج واحد،  
و يكثر التأثير داخل زمرتهما المتمثلة في "ط د ت".

### عَزَّزَ :

ذكر عزز مرة واحدة في القرآن الكريم و في قوله تعالى : ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ  
اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ<sup>3</sup>﴾، أي "قوينا و شددنا الرسالة "بثالث". و قرأ أبو  
بكر عن عاصم (فعززنا بثالث) بالتخفيف و شدد الباقون. قال الجوهري : وقوله تعالى  
﴿فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ﴾ يخفف و يشدد، أي قوينا و شددنا. قال الأصمعي : أنشدني فيه أبو  
عمر بن العلاء للمتلّس :

أَجِدُ إِذَا رَحِلْتَ تَعَزَّزَ لِحِمَاهَا ❁ و إِذَا تَشَدَّدَ بِنَسَبِهَا<sup>4</sup> لَا تَنْبَسُ<sup>5</sup>

أي لا ترغو ؛ فعلى هذا تكون القراءتان بمعنى. و قيل التخفيف بمعنى غلبنا و قهرنا،  
و منه "و عزني في الخطاب" و التشديد بمعنى قوينا و كثرنا<sup>6</sup>. و في اللغة : "العزير من

<sup>1</sup> التور، 47.

<sup>2</sup> التور، 47.

<sup>3</sup> يس، 14.

<sup>4</sup> التسع : سير عريض طويل تشد به الحقاب أو الرّحال أو نحوها.

<sup>5</sup> نبس نبسا و نبسة : تحركت شفتاه بشيء.

<sup>6</sup> تفسير القرطبي، 14/15.

صفات الله تعالى. و العزّ و الرّفعة و المتنازع. و عززت القوم و أعزّزتهم و عزّزتهم : قوّيتهم و شدّدتهم<sup>1</sup>.

و من هذا يتّضح لنا أنّ الزيادة في الفعل أفادت المبالغة، بحيث كان "عزّز" و "عزّز" لمعنى واحد. و قد جاء مجرّد "عزّز" في قوله تعالى : ﴿وَتُعَزِّزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾<sup>2</sup> و مصدره في قوله تعالى : ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ لَمَّا يَصِفُونَ﴾<sup>3</sup>.

### لعقب :

لم يرد عقب سوى مرّتين في القرآن الكريم، منها قوله تعالى : ﴿وَلَيْ هُذِبًا وَ لَهُ يُعَقِّبُ﴾<sup>4</sup>، أي : "لم يرجع، قاله مجاهد. و قال قتادة : لم يلتفت"<sup>5</sup>. و عقب كلّ شيء و عقبه في اللّغة : "آخره. و عقبه يعقبه عقبا : ضرب عقبه. و عقب الشيء يعقبه و يعقبه عقبا و عقبه : شدّه بعقب"<sup>6</sup>.

و الظاهر أنّ المجرّد و المزيد كانا لمعنى واحد، فعقب جاء بعده، و عقب أيضا بزيادة معنى الالتفات ؛ و هذا ما يعرف بالمبالغة.

<sup>1</sup> اللّسان، (عزّز).

<sup>2</sup> آل عمران، 26. و ينظر : ص، 23.

<sup>3</sup> الصّافات، 180.

<sup>4</sup> التّمل، 10 و ينظر القصص، 31.

<sup>5</sup> تفسير القرطبي، 160/13.

<sup>6</sup> اللّسان، (عقب).



و قد تردّد ورود الفعل على صيغة "فاعل" و هو للإغناء عن المجرد مثل قوله تعالى :

﴿وَإِنْ لَّمْ يَلْحَقْبِهِمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا يُحَاقِبْتُمْ بِهِ﴾<sup>1</sup>، و عاقب هنا معناه إنزال العقاب و لا علاقة له بضرب عقبه.

### عَقَدَ :

لم يأت عقد إلا مرة واحدة في القرآن الكريم في قوله تعالى : ﴿وَ لَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ بِمَا لَعَقْتُمْ الْأَيْمَانَ﴾<sup>2</sup>، أي "بضمير قلوبكم بالإيمان"<sup>3</sup>. و العقد لغة ضدّ الحلّ و "عقده يعقده عقدا و عقّده. و عقد العهد و اليمين يعقدهما عقدا و عقّدهما : أكّدهما"<sup>4</sup>.

و على هذا يكون معنى عقد التوكيد و التّغليظ، و ذلك يوافق المجرد فيما جاء من قوله تعالى : ﴿وَ الَّذِينَ لَعَقْتُمْ أَيْمَانَكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ﴾<sup>5</sup> ؛ و من هنا كانت الزيادة في الفعل تفيد المبالغة.

### لَحَشَى :

ورد غشّى ثلاث مرّات في القرآن الكريم : مرة في قوله تعالى : ﴿وَ الْمُؤْتَفِكَةُ أَهْوَىٰ فَغَشَّاهَا مَا لَحَشَىٰ﴾<sup>6</sup>، أي : "ألبسها ما ألبسها"<sup>7</sup>. و الغشاء الغطاء و "غشيت

<sup>1</sup> التحل، 126. و ينظر : الحج، 60 و الممتعة، 11.

<sup>2</sup> المائدة، 89.

<sup>3</sup> تفسير ابن عباس، ص 100.

<sup>4</sup> اللسان، (عقد).

<sup>5</sup> النساء، 33.

<sup>6</sup> النجم، 54.

<sup>7</sup> تفسير القرطبي، 121/17.

الشيء تغشية إذا غطيته، و على قلبه غشاوة، أي غطاء، و قد غشى الله على بصره  
و أغشى. و غشيه الأمر و تغشاه و أغشيته إياه و غشيته<sup>1</sup>. و أخرى في قوله تعالى : ﴿إِذَا  
يُغْشِيكُمُ الضُّلُمَاتُ مِنْهُ وَ يُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾<sup>2</sup>.

و بهذا تكون الزيادة في الفعل أفادت المبالغة لاتحاد "غشي" و "غشى" في معنى  
واحد، و لا فرق بينهما سوى التضعيف في المزيد. و قد تردّد غشي المجرد مرّات عديدة منها  
قوله تعالى : ﴿وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ وَ اللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا﴾<sup>3</sup>. و جاء على صيغة "أفعل"  
كما في قوله تعالى : ﴿فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾<sup>4</sup>، و على صيغة "تفعّل" في قوله  
تعالى : ﴿فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ﴾<sup>5</sup>، و على صيغة "استفعل" في قوله  
تعالى : ﴿جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَ اسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ﴾<sup>6</sup>.

### فرق :

تردّد فرق تسع مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا  
يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الْمَرءِ وَ زَوْجِهِ﴾<sup>7</sup>. و القصد من الفرق أو التفريق هو العزل حتّى

<sup>1</sup> اللسان، (غشا).

<sup>2</sup> الأنفال، 11.

<sup>3</sup> الشمس، 4. ينظر : آل عمران، 154 و إبراهيم، 50 و طه، 78 و التور، 40 و العنكبوت، 55 و لقمان، 32 و الأحزاب،  
19 و الدخان، 11 و النجم، 16.

<sup>4</sup> يس، 9. و ينظر : الأعراف، 54 و يونس، 27 و الرعد، 3.

<sup>5</sup> الأعراف، 189.

<sup>6</sup> نوح، 7 و ينظر هود، 5.

<sup>7</sup> البقرة، 102.

يصبح هذا متباعدا عن ذاك. و الفرق لغة : "خلاف الجمع، فرقه يفرقه فرقا و فرقه، قيل :  
فرق للصّلاح فرقا، و فرّق للإفساد تفريقا. يقال : فرّقت بين الكلامين فافترقا، و فرّفته بين  
الرجلين ففترقا. و فرّق بينهم كفرق"<sup>1</sup>.

فالفرق بين "فرق" و "فرّق" ليس في عدد المرّات بمعنى التّكرار و التّكثير، بل في نوع  
هذا التّفريق ؛ لأنّ التّفريق بين المرء و زوجه يحتاج إلى مبالغة و إتقان في العمل لشدّ تلازم  
الزّوجين و لما بينهما من خلطة و ائتلاف. فالتّفريق بينهما يحتاج إلى جهد مضاعف قد لا  
يحتاجه الفارق و المفرّق بين شيئين قليلي التّلازم. و المعنى نفسه نجده في قوله تعالى : ﴿لَا  
نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رِثْلِهِ﴾<sup>2</sup> و قوله : ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَ نَحْنُ لَهُ  
مُسْلِمُونَ﴾<sup>3</sup>، لأنّ الإيمان لا يتمّ إلّا إذا كان بالأنبياء و الرّسل جميعهم. و لكلّ هذا نجد  
التّعبير بصيغة التّضعيف "فعلّ" في غالب السيّاقات التي وُجد فيها الفعل في القرآن الكريم،  
و من ثمّ كانت الزّيادة في الفعل تفيد المبالغة و توكيد الفعل. و أمّا قوله تعالى : ﴿وَإِذْ  
فَرَقْنَا<sup>4</sup> بَيْنَهُمُ الْبَحْرَ﴾<sup>5</sup>، فيقول فيه أبو حيّان : "و يفيد التّكثير لأنّ المسالك كانت اثني  
عشر مسلكا على عدد أسباط بني إسرائيل"<sup>6</sup> ؛ و لكنّنا نرى أنّه يفيد المبالغة، إذ ليس المراد

<sup>1</sup> اللّسان، (فرق).

<sup>2</sup> البقرة ، 285.

<sup>3</sup> آل عمران، 84.

<sup>4</sup> قراءة الزّهري بالتّضعيف. ينظر : البحر المحيط، 197/1 و معجم القراءات القرآنية، 55/1.

<sup>5</sup> البقرة، 50.

<sup>6</sup> البحر المحيط، 197/1.

بالتفريق عدد المرات، كما أن التّكثير غالبا ما يكون مع الجمع، و البحر كلمة مفردة لا يصحّ أن يكون معها الفعل دالاّ على التّكثير.

### فكر :

جاء فكر مرّة واحدة في القرآن الكريم، في قوله تعالى : ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ وَ قَدَّرَ فَقَتَلَ كَيْفَهُ قَدَّرَ﴾<sup>1</sup>، أي : "إنّما أرهقناه صعودا أي قرّبناه من العذاب الشّاقّ لبعده عن الإيمان لأنّه فكر و قدّر أي تروّى ماذا يقول في القرآن حين سئل عن القرآن فكّر ماذا يحتلق من المقال"<sup>2</sup>. و الفكر و الفكر : "إعمال الخاطر في الشّيء. و قد فكر في الشّيء و أفكر فيه و تفكّر بمعنى"<sup>3</sup>.

و على هذا يكون المجرّد و المزيد لمعنى واحد، و يختلف المزيد فيما يحمله من توكيد و مبالغة. و نشير أخيرا إلى أنّه لم ترد أيّ صيغة أخرى من بناء (ف ك ر) ماعدا صيغة "تفعل" كما في قوله تعالى : ﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَيْ وَفْرَادَى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا﴾<sup>4</sup>. و في كل هذا دعوة إلى إعمال الفكر و التّفكير.

<sup>1</sup> المدثر، 18.

<sup>2</sup> تفسير القرآن العظيم، 4/569. و ينظر : تفسير القرطبي، 19/74-75.

<sup>3</sup> اللسان، (فكر).

<sup>4</sup> سبأ، 46. و ينظر : البقرة، 266 و آل عمران، 191 و الأعراف، 176 و يونس، 24 و غيرها.

## قَدَر :

ذكر قَدَر ستّ عشرة مرّة، منها قوله تعالى : ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِيهِ الْمَلِكُ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾<sup>1</sup>، أي : "قَدَر كلّ شيء ممّا خلق بحكمته على ما أراد، لا عن سهوة و غفلة، بل جرت المقادير على ما خلق الله إلى يوم القيامة، فهو الخالق المقدّر فإياه فاعبدوه"<sup>2</sup>. و القدر : "القضاء الموقّ. يقال : قدّر الإله كذا تقديرًا، إذا وافق الشّيء الشّيء. و قدر الرّزق يقدره : قسمه. و قدر عليه : ملكه، و قدرت أي أطقت"<sup>3</sup>. و قال تعالى : ﴿قَوَّارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ قَدَرُوهَا تَقْدِيرًا﴾<sup>4</sup> و قال أيضًا : ﴿فَأُنْجِينَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ﴾<sup>5</sup>.

و رغم أنّ لـ "قَدَر" تنوّعات في استعماله كما يلاحظ من الآيات السّابقة، إلّا أنّه يصبّ في قالب واحد، و هو التّوافق في حكم شيء ما، و لذلك أفادت الزّيادة في الفعل المبالغة، و قد يكون للإغناء عن المجرّد أيضًا. و ما جاء من صيغة المجرّد قوله تعالى : ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾<sup>6</sup> و غيرها كثير.

<sup>1</sup> الفرقان، 2.

<sup>2</sup> تفسير القرطبي، 3/13.

<sup>3</sup> اللّسان، (قدر).

<sup>4</sup> الإنسان، 16.

<sup>5</sup> التمل، 57.

<sup>6</sup> الرّعد، 26.

## قلوب :

تردد قلب ستّ مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ

قَبْلُ وَ قَلْبُوا لَكَ الْأُمُورُ﴾<sup>1</sup>، و معنى قَلْبُوا هنا كما قيل : "تقليبهما بأن يأتي بأحدهما بعد

الآخر. و قيل تقليبهما باختلاف ما يقدر فيهما من خير و شرّ و نفع و ضرر"<sup>2</sup>. و القلب لغة

تحويل الشّيء عن وجهه و "قلبه يقلبه قلبا و أقلبه، و قد انقلب، و قلب الشّيء، و قلبه :

حوّله ظهرا لبطن. و قلب الأمور : بحثها، و نظر في عواقبها"<sup>3</sup>.

و قد جاءت الصّيغتان (فعل و فعّل) لمعنى واحد و هو المبالغة في جميع الآيات على

اختلاف معنى التّقليب بينها كقوله تعالى : ﴿وَنَقَلْنَاهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ ذَاتَ الشِّمَالِ﴾<sup>4</sup>

و قوله أيضا : ﴿وَنَقَلْنَاهُ أُنْزَلَتْهُمْ وَ أَبْصَارُهُمْ كَمَا لَهُ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾<sup>5</sup>. و قد

ورد المجرّد بمعنى الرجوع في القرآن الكريم في قوله تعالى : ﴿يَعَذِّبُهُمْ مِنْ يَشَاءُ وَ يَرْحَمُهُمْ مِنْ

يَشَاءُ وَ إِلَيْهِ تُقْلَبُونَ﴾<sup>6</sup>، أي ترجعون إليه.

<sup>1</sup> التوبة، 48.

<sup>2</sup> تفسير القرطبي، 290/12.

<sup>3</sup> اللسان، (قلب).

<sup>4</sup> الكهف، 18.

<sup>5</sup> الأنعام، 110.

<sup>6</sup> العنكبوت، 21.

## كْرَه :

لم يرد كْرَه سوى مرّة واحدة في القرآن الكريم في قوله تعالى : ﴿وَكْرَهْ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ﴾<sup>1</sup>، و معنى ذلك : "بغض إليكم الكفر و الفسوق و هي الذنوب الكبار و العصيان و هي جميع المعاصي و هذا تدرّيج لكمال النعمة"<sup>2</sup>. و الكرّه نقيض الحبّ و "الكره : المشقّة تحملها من غير أن تكلفها. و أكرهته : حملته على أمر هو له كاره. و كرهه إليه الأمر تكرّيها : صيّره كريها إليه"<sup>3</sup>. و قد جاء "كره" المجرد مرّات عديدة كما في قوله تعالى : ﴿وَاللَّهُ مَتَّعَ نُوْرَهُ و لَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾<sup>4</sup>، و هو متّزّل منزلة اللازم و مفعوله مفهوم من سياق الآية، و قوله تعالى : ﴿وَكْرَهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ و أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾<sup>5</sup> و مفعوله مصدر مؤوّل تقديره الجهاد. و مهما يكن من أمر، فإنّ الصّيغتين جاءتا لتحقيق معنى واحد و هو المبالغة، لأنّ "كره" مقت ما هو مكروه، و "كرّه" جعل الشّيء ممقوتا غير محبوب. و لذلك كان الفرق الوحيد بينهما هو التّضعيف في صيغة المزيد و توكيده.

<sup>1</sup> الحجرات، 7.

<sup>2</sup> تفسير القرآن العظيم، 268/4. و ينظر : تفسير القرطبي، 314/16.

<sup>3</sup> اللسان، (كره).

<sup>4</sup> الصّفّ، 8.

<sup>5</sup> التوبة، 81.

## كُور :

تردّد كُور ثلاث مرّات في القرآن الكريم إحداها قوله تعالى : ﴿و إِذَا الشَّمْسُ  
كُوِّرَتْ﴾<sup>1</sup>، و الآخران في قوله تعالى : ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ يَكُوِّرُ  
اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَ يَكُوِّرُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ﴾<sup>3</sup>. و معنى ذلك كما جاء في التفسير :  
"قال الضّحّاك : أي يلقي هذا على هذا و هذا على هذا. و هذا على معنى التّكوير في اللّغة  
و هو طرح الشّيء بعضه على بعض، يقال : كُور المتاع أي ألقى بعضه على بعض و منه  
كُور العمامة. و قد روى عن ابن عباس هذا في معنى الآية. قال : ما نقص من اللّيل دخل  
في النّهار و ما نقص من النّهار دخل في اللّيل، هو معنى قوله تعالى : ﴿يُولِجُ اللَّيْلُ فِيهِ  
النّهار وَ يُولِجُ النّهار فِيهِ اللَّيْلُ﴾<sup>4</sup>، و قيل : تكوير اللّيل على النّهار تغشيتها إيّاه حتّى  
يذهب ضوءه، و يغشى النّهار على اللّيل فيذهب ظلّمته و هذا قول قدامة"<sup>5</sup>.<sup>6</sup> و في اللّغة :  
"تكوير اللّيل و النّهار : أن يلحق أحدهما بالآخر. و يقال : كُرّت العمامة على رأسي

<sup>1</sup> قال القرطبي : "و أصل التّكوير : الجمع، مأخوذ من كار العمامة على رأسه. يكرورها أي لاسها وجهها فهي تكوّر و يحسّ  
ضوءها، ثم يرمى في البحر. و عن أبي صالح : كُورت : نكّست" تفسير القرطبي، 227/19.

<sup>2</sup> التّكوير، 1.

<sup>3</sup> الزّمر، 5.

<sup>4</sup> لقمان، 29 و الحديد، 6.

<sup>5</sup> و هو معنى قوله تعالى : (يغشى اللّيل النّهار يطلبه حثيثاً)، الأعراف، 54.

<sup>6</sup> تفسير القرطبي، 234/15.



أكورها و كورّتها أكورّها إذا لففتها. و كورّت الشمس : جمع ضوءها و لفّ كما تلفّ  
العمامة"<sup>1</sup>.

و من هنا يبدو لنا جليا أنّ كلتا الصيغتين المجرّدة و المزيّدة تحمل معنى واحدا و هو  
الجمع و اللّفّ، و ليس الفرق بينهما سوى المبالغة و التّوكيد في صيغة الفعل المزيّد "كورّ".

### محّص :

جاء محّص مرّتين في القرآن الكريم في سورة واحدة. إحداها في قوله تعالى :

﴿و لِيَمِخَصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا و يَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾<sup>2</sup>، و معناه : "ليختبر الله الذين

صدقوا الله و رسوله، حتّى يتبيّن المؤمن منهم و المخلص من الكافر المنافق"<sup>3</sup>، و المحص لغة :

"خلوص الشّيء. و محص الشّيء يمحّصه محصا و محّصه : خلّصه، زاد الأزهري : من كلّ

عيب"<sup>4</sup>. و قوله تعالى : ﴿و لِيَمِخَصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾<sup>5</sup> في المعنى نفسه.

و الظاهر الجليّ أنّ "محص" و "محّص" يتعدّيان و المعنى لا يختلف فيهما كثيرا و هو

الخلوص ؛ لأنّ أصل المحص : "تخليص الشّيء ممّا فيه عيب كالفحص"<sup>1</sup>، و هذا ما كان مرادا

من قوله تعالى بأن يكفر الله عنهم سيئاتهم و ذنوبهم و يزيد لهم في الأجر و الحسنات. و بهذا

يكون المجرّد و المزيّد لمعنى واحد، و الزيادة في الفعل أفادت المبالغة.

<sup>1</sup> اللّسان، (كور).

<sup>2</sup> آل عمران، 141.

<sup>3</sup> جامع البيان، 107/4. و ينظر تفسير القرآن العظيم، 542/1.

<sup>4</sup> اللّسان، (محص).

<sup>5</sup> آل عمران، 154.

## منى :

ذكر منى مرتين في القرآن الكريم إحداهما في قوله تعالى : ﴿وَأَخْلَنَّا لَهُمْ نَجْوَاهُمْ وَأَخْلَنَّا لَهُمْ نَجْوَاهُمْ﴾<sup>1</sup> و الأخرى في قوله تعالى : ﴿يَعْدُهُمْ وَيَمْنِيهِمْ﴾<sup>2</sup> و ما يعدهم الشيطان إلا لخروا<sup>3</sup>. و معنى ذلك في الآيتين أنه يرجيهم و يؤملهم أن لا حنة و لا نار<sup>4</sup> و المسند إليه هو الشيطان، و لذلك كان "منى" ههنا في السلب. و مناه الله يمنيه : "قدره. و يقال منى الله لك ما يسرك أي قدر الله لك ما يسرك، و قد منى الله له الموت يمى، و منى له أي قدر. و منيت بكذا و كذا : ابتليت"<sup>5</sup>.

و واضح أن الزيادة في الفعل أفادت المبالغة، لأنّ الفعلين دلاً على معنى واحد مع زيادة تأكيد في "منى" و يدلّ على ذلك قوله تعالى : ﴿يَمْنُونَ لَكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُوا لِي إِسْلَامَكُمْ﴾<sup>6</sup>. أمّا فيما يخصّ معظم الآيات المتبقية، فقد جاء فيها المجرد بمعنى أنعم كما في قوله تعالى : ﴿وَنريدُ أَنْ نَمْنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضعَفُوا فِي الْأَرْضِ﴾<sup>7</sup> و قوله أيضاً : ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾<sup>8</sup>.

<sup>1</sup> المفردات في غريب القرآن، ص 464.

<sup>2</sup> النساء، 119.

<sup>3</sup> نفسها، 120.

<sup>4</sup> ينظر تفسير ابن عباس، ص 80.

<sup>5</sup> اللسان، (منى).

<sup>6</sup> الحجرات، 17.

<sup>7</sup> القصص، 5.

<sup>8</sup> ص، 39.

## نَقَبَ :

ورد نَقَبَ مرّةً واحدةً في القرآن الكريم و في قوله تعالى : ﴿فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ﴾<sup>1</sup> ، و ذلك إذا "ساروا فيها طلبا للمهرب، و قيل أثّروا في البلاد ؛ قاله ابن عباس. و قال مجاهد : ضربوا و طافوا. و قال النّضر بن شميل : دوّروا. و قال قتادة : طوّفوا. و قال المؤرّج تباعدوا ؛ و منه قول امرئ القيس :

و قد نَقَبْتَ فِي الْأَفَاقِ حَتَّى رَضِيتَ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَابِ.

و قيل : طوّفوا في البلاد يلتمسون محيصا من الموت. قال الحارث بن حلزة :

نَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ مِنْ حَذَرِ الْمَوْتِ وَ جَالُوا فِي الْأَرْضِ كُلِّ مَجَالٍ<sup>2</sup>

و الثَّقَبُ لغة : "الثقب في أيّ شيء كان، نقبه ينقبه نقبا. و أنقَبَ عن قلوب النّاس أي أفتش و أكشف"<sup>3</sup>.

و يبدو أنّ المجرّد يحمل معنى الثقب و يتّضح ذلك من المصدر الوارد في قوله تعالى :

﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَ مَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا﴾<sup>4</sup> ، و هو بمعنى البحث

و الكشف كما جاء في قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ بَعَثْنَا

مِنْهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾<sup>5</sup>. و على الرّغم من هذا، فإنّ الزّيادة في الفعل أفادت المبالغة ؛

<sup>1</sup> ق، 36.

<sup>2</sup> تفسير القرطبي، 22/17.

<sup>3</sup> اللّسان، (نقب).

<sup>4</sup> الكهف، 97.

<sup>5</sup> المائدة، 12.

لأنّ التّفّيش نوع من البحث عن الثّغرات و الأثقب أو الثّقوب، و هنا يتقاطع المجرّد مع المزيد ليكونا لمعنى واحد.

### نكّس :

لم يأت نكّس سوى مرّة واحدة في القرآن الكريم في قوله تعالى : ﴿وَمِنْ نَعْمِهِ  
نَنَكِّسُهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾<sup>1</sup>، و معناه : "قال قتادة : أنّه يصير إلى حال الهرم الذي  
يشبه حال الصّبا، و قال سفيان : إذا بلغ ثمانين سنة تغيّر جسمه و ضعفت  
قوّته"<sup>2</sup>. و النّكس : "قلب الشّيء على رأسه، نكسه ينكسه نكسا فانتكس. و  
نكس رأسه : أماله، و نكّسه تنكيسا"<sup>3</sup>.

و بما أنّ المجرّد و المزيد لمعنى واحد، فالزيادة في الصّيغة بالتّضعيف أفادت المبالغة،  
و يدلّ على ذلك<sup>4</sup> قوله تعالى : ﴿ثُمَّ نَكَّسُوا إِلَى رءُوسِهِمْ﴾<sup>5</sup>. فالجرّد "نكس" له دلالة  
المزيد نكّس الذي يعني أنّه صار بعد القوّة ضعفا و بدل الشّباب شيخا هرما. و نشير إلى أنّه

<sup>1</sup> يس ، 68.

<sup>2</sup> تفسير القرطبي، 51/15.

<sup>3</sup> اللّسان، (نكس).

<sup>4</sup> و القراءة بالتّخفيف أيضا دليل على ذلك فقد "قرأ عاصم و حمزة "ننكّسه" بضمّ النون الأولى و تشديد الكاف من التّنكيس و  
قرأ الباقون "نكسه" بفتح النون الأولى و ضمّ الكاف من نكست الشّيء أنكسه نكسا قلبته على رأسه فانتكس". ينظر : تفسير  
القرطبي، 51/15.

<sup>5</sup> الأنبياء، 65.

وردت صيغة اسم الفاعل في قوله تعالى : ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمَجْرَمُونَ ذَاكُمُومًا فَسَوْفَ يَكُونُ لَكُمْ رُءُوسُهُمْ﴾<sup>1</sup>.

### وَدَّعَ :

جاء ودَّع مرة واحدة في القرآن الكريم في قوله تعالى : ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾<sup>2</sup> قال ابن خالويه : "و كان الوحي قد احتبس عن رسول الله صلى الله عليه و سلم نحو خمس عشرة ليلة، فقال الكفار و المنافقون : إنّ إلهه قلاه، و إنّ الناموس الأكبر قد أبغضه، فأنزل الله تعالى ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾<sup>4</sup>. و بناء الفعل في اللغة يعود إلى "أصل واحد يدلّ على التّرك و التّخلية. و دعه : تركه، و منه دع، و منه ودّعته توديعاً"<sup>5</sup>. و من هذا نرى أنّ الزيادة في الفعل كانت للتوكيد و المبالغة، إذ إنّ "ودع" و "ودّع" متصلان معنى و لا فرق بينهما سوى التّضعيف. و قد جاء المجردّ منه في صيغة الأمر في قوله تعالى : ﴿وَلَا تَطْعَمُ الْكَافِرِينَ وَ الْمُنَافِقِينَ وَ دَحَىٰ أَضَاهَا وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> السّجدة، 12.

<sup>2</sup> "ودّعك" بالتشديد قراءة العامة من التوديع، و ذلك كتوديع المفاقر، و روي عن ابن عباس و ابن الزّبير أنّهما قرأاه "ودعك" بالتخفيف، و معناه تركك قال :

ثمّ ودعنا آل عمرو و عامر .: فرائس الأطراف المثقفة السمر

و استعماله قليل. قال المبرد : لا يكادون يقولون ودع و لا وذر لضعف الواو إذا قدّمت، و استغنوا عنها". تفسير القرطبي، 20/94.

<sup>3</sup> الضحى، 3.

<sup>4</sup> إعراب ثلاثين سورة من القرآن، ص 133.

<sup>5</sup> مقاييس اللغة، 96/6.

<sup>6</sup> الأحزاب، 48.

و للإشارة، فإنّ "ودع" يدخل في باب المطرّد في القياس الشاذّ في الاستعمال فوروده قليل.  
على السنة العرب.

### وصل :

لم يرد وصل إلا مرة واحدة في القرآن الكريم و في قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾<sup>1</sup> و معناه "أتبعنا بعضه بعضا، و بعثنا رسولا بعد رسول، و قال أبو عبيدة و الأخفش : معنى "وصلنا" أتممنا. و قال ابن عيينة و السديّ : بينا. و قال مجاهد فصلنا ... و قال أهل المعاني : و آلينا و تابعنا و أنزلنا القرآن تبع بعضه بعضا، و عدا و وعيدا و قصصا و عبرا و نصائح و مواعظ إرادة أن يتذكروا فيفلحوا، و أصلها من وصل الحبال بعضها ببعض. قال الشاعر :

فقل لبني مروان ما بال ذمة ❀ و حبل ضعيف ما يزال يوصل<sup>2</sup>.

و الوصل ضدّ الهجران و "وصل الشيء يصله وصلا و صلة و وصله كلاهما : لأمه. و وصل إليه و أوصله : أتماه إليه و أبلغه إيّاه"<sup>3</sup>.

و من هنا نرى أنّ الزيادة في الفعل كانت لتوكيده و مبالغته. و قد جاءت صيغة "أفعل" دالة على ذلك أيضا كما في قوله تعالى : ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ

<sup>1</sup> القصص، 51.

<sup>2</sup> تفسير القرطبي، 295/13.

<sup>3</sup> اللسان، (وصل).

و يفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة و لهم سوء الدار<sup>1</sup>. كما جاء المجرد  
حاملا لمعنى الإيصال في قوله تعالى : ﴿و الذين يطلون ما أمر الله به أن يوصل  
و يخشون ربهم﴾<sup>2</sup>.

### وكل :

ذكر وكل مرتين في القرآن الكريم إحداها في قوله تعالى : ﴿قل يتوكلوا على الله  
الموت الذي وكل بهم ثم إلى ربهم ترجعون﴾<sup>3</sup> أي بقبض الأرواح<sup>4</sup> و الثانية في  
قوله تعالى : ﴿فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها كافرين﴾<sup>5</sup>.  
و لم يرد المجرد "وكل" في القرآن الكريم. و في اللغة : "وكلت أمري إلى فلان أي ألقأته إليه  
و اعتمدت فيه عليه، و وكل فلان فلانا إذا استكفاه أمر ثقة بكفايته أو عجزا عن القيام  
بأمر نفسه. و وكل إليه الأمر : سلّمه، و وكله إلى رأيه وكلا و وكولا : تركه"<sup>6</sup>.

و بهذا يكون المجرد و المزيد لمعنى واحد، و لا فرق بينهما سوى التّضعيف في صيغة  
المزيد الذي كان للمبالغة، و قد كان ورود صيغة "تفعل" كثيرا في القرآن الكريم و ذلك  
بمعنى اعتمد و جعل الله قاضيا في كلّ شيء. و منها قوله تعالى : ﴿ربنا لمهلك توكلنا

<sup>1</sup> الرّعد، 25.

<sup>2</sup> نفسها، 21.

<sup>3</sup> السّجدة، 11.

<sup>4</sup> تفسير القرطبي، 94/14.

<sup>5</sup> الأنعام، 89.

<sup>6</sup> اللسان، (وكل).

و إليك أنبنا و إليك المصير<sup>1</sup> و قوله أيضا : ﴿و اتّقوا الله و على الله فليتوكل

المؤمنون<sup>2</sup> و قوله : ﴿الذين صبروا و على ربّهم يتوكلون<sup>3</sup> .

---

<sup>1</sup> المتحنة، 4.

<sup>2</sup> المائدة، 11.

<sup>3</sup> التحل، 42.



## 2- التَّكْثِيرُ :

### حَرَّقَ :

تردّد حَرَّقَ ثلاث مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿لَنَحْرِقَنَّهُ<sup>1</sup> ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ  
فِي الْيَمِّ نَسْفًا<sup>2</sup>﴾. و الحرق "النّار و هو أيضا احتراق يصيب الثوب من الدّق. و أحرّقه  
بالنّار و حرّقه"<sup>3</sup>. و قد جاءت مادة "حرق" أيضا بصيغة افتعل مرّة في قوله تعالى :  
﴿فَأَصَابَهَا إِحْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ<sup>4</sup>﴾، في حين وردت كلمة "الحريق" عدّة مرّات  
منها قوله تعالى : ﴿لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَ نَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ<sup>5</sup>﴾  
<sup>5</sup> و قوله أيضا : ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ  
عَذَابُ جَهَنَّمَ وَ لَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ<sup>6</sup>﴾.

<sup>1</sup> قراءة العامة بضمّ النون و شدّ الراء من حَرَّقَ يَحْرَقُ، و قرأ الحسن و غيره بضمّ التّون سكّون الحاء و تخفيف الراء من أحرّقه يحرّقه و قرأ علي و ابن عباس و أبو جعفر و ابن محيظ و أشهب العقيلي : "لنحرقنه" من حرقت الشّيء أحرّقه حرّقا بردته و حككت بعضه ببعض. ينظر : تفسير القرطبي، 242/11.

<sup>2</sup> طه، 37.

<sup>3</sup> مختار الصحاح، (حرق). و ينظر : مقاييس اللغة، 43/2.

<sup>4</sup> البقرة، 266.

<sup>5</sup> الحج، 9.

<sup>6</sup> البروج، 10.

و مهما يكن، فإنَّ كلَّ ما ورد من بناء الفعل يدلُّ على احتراق بالنَّار، و دلالة الزيادة في الفعل هي التَّكثير ؛ لأنَّ الحرق وقع مرَّات عديدة في المفعول كما في قوله تعالى : ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ﴾<sup>1</sup>.

### ذَبَّحَ :

جاء ذَبَّح ثلاث مرَّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿وَ إِذَا نَجَّيْنَاهُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ<sup>2</sup> أَبْنَاءَهُمْ وَ يَسْتَعْبِدُونَ نِسَاءَهُمْ﴾<sup>3</sup>. و الذَّبْح هو : "قطع الحلقوم من باطن عند النَّصل، و هو موضع الذَّبْح من الحلق، و الذَّبْح مصدر ذبَحَت الشَّاة، يقال : ذبحه يذبحه ذبحاً، و ذَبَّحه كذبحه"<sup>4</sup>.

و لعلَّه من الواضح أنَّ الفعل في الآية الكريمة يدلُّ على التَّكثير، لأنَّ فرعون و جنوده قد أعملوا السَّيْف في أبناء بني إسرائيل فأكثروا فيهم الذَّبْح لما رأى ما مضمونه أنَّ زوال ملكه يكون على يد رجل من بني إسرائيل، فأمر بقتل كلِّ ذكر يولد منهم<sup>5</sup> ؛ فحدث الذَّبْح الَّذي تدلُّ عليه الآية تكرَّر غير مرَّة، و هذا بعكس الحدث الوارد في قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ

<sup>1</sup> العنكبوت، 24. و ينظر الأنبياء، 68.

<sup>2</sup> قراءة الزَّهري و ابن محيى بالتخفيف، ينظر إعراب القرآن للتَّحاس، 223/1 و فيه : "و التَّشديد أبلغ لأنَّ فيه معنى التَّكثير"، و الكشَّاف، 138/1 و معجم القراءات القرآنية، 54/1.

<sup>3</sup> البقرة، 49.

<sup>4</sup> اللسان، (ذبح).

<sup>5</sup> ينظر : تفسير القرآن العظيم، 96/1 و الكشَّاف، 138/1.

يَأْمُرُهُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً<sup>1</sup> و قوله أيضا : ﴿يَا بَنِيَّ إِنِّي أَخَافُ فِيَّ الْمَنَاةَ أَيُّهَا  
أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى﴾<sup>2</sup>، فَإِنَّهُ لَمْ يَحْدِثْ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً وَ لَا يَجُوزُ فِيهِ "فَعَلَّ".

### سَجَر :

لَمْ يَذْكُرْ سِوَى مَرَّةٍ وَاحِدَةٍ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَ إِذَا الْبَحَارُ  
سَجَرَتْ﴾<sup>3</sup> وَ مَعْنَاهُ كَمَا قِيلَ : "هُوَ حَمْرَةٌ مَائِهَا، حَتَّى تُصِيرَ كَالْدَّمِ ؛ مَأْخُودٌ مِنْ قَوْلِهِمْ :  
عَيْنُ سَجَرَاءَ : أَيُّ حَمْرَاءَ. وَ قَرَأَ<sup>4</sup> ابْنُ كَثِيرٍ "سَجَرَتْ" وَ أَبُو عَمْرٍو أَيْضًا، إِخْبَارًا عَنْ حَالِهَا  
مَرَّةً وَاحِدَةً. وَ قَرَأَ الْبَاقُونَ بِالتَّشْدِيدِ إِخْبَارًا عَنْ حَالِهَا فِي تَكْرِيرِ ذَلِكَ مِنْهَا مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ<sup>5</sup>. وَ  
فِي اللَّغَةِ : "سَجَرَهُ يَسْجُرُهُ سَجْرًا وَ سَجُورًا وَ سَجَّرَهُ : مَلَأَهُ. وَ سَجَرَتِ النَّهْرُ مَلَأَتْهُ"<sup>6</sup>.

وَ بِهَذَا يَكُونُ الْمَعْنَى الْمُسْتَوْعَبُ مِنَ التَّضْعِيفِ فِي الصَّيْغَةِ هُوَ التَّكْثِيرُ، أَيُّ أَنَّ ذَلِكَ وَقَعَ  
مَرَّاتٍ عَدِيدَةً كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿وَ الْبَحْرُ الْمَسْجُورُ إِنَّ مَخَابِيهُ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾<sup>7</sup>.  
فَلَأَنَّ الْبَحْرَ هُنَا مَفْرُودٌ جَاءَ اسْمُ الْمَفْعُولِ الْوَاصِفِ عَلَى صَيغَتِهِ مِنَ الثَّلَاثِي الْمَجْرُودِ، وَ لَوْ كَانَ  
بَدَلَ الْبَحْرِ الْبَحَارُ لَكَانَ اسْمُ الْمَفْعُولِ الْمُنَاسِبُ هُوَ الْمَسْجُورَةُ.

<sup>1</sup> البقرة، 67.

<sup>2</sup> الصافات، 102.

<sup>3</sup> التكوين، 6.

<sup>4</sup> ينظر : القراءات و أثرها في علوم العربية، 605/1.

<sup>5</sup> تفسير القرطبي، 231/19.

<sup>6</sup> اللسان، (سجر).

<sup>7</sup> الطور، 6.

## مَدَد :

ورد عدد مرة واحدة في القرآن الكريم في قوله تعالى : ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هَمْزَةٍ لَمْزَةٍ  
الَّتِي جَمَعَ مَالًا وَ مَدَدَهُ<sup>1</sup>﴾<sup>2</sup>، أي : "جمعه بعضه على بعض و أحصى عدده"<sup>3</sup>. و العدّ  
لغة : "إحصاء الشيء، عدّه يعدّه عدّا و عدّده"<sup>4</sup>.

و على هذا يكون المعنى المستفاد من الزيادة في الفعل تكرار الحدث و تكثيره ؛  
و ذلك لوقوعه مرّات عديدة، لأنّ من يجمع المال كما هو في الآية يكون في حرص دائم  
على عدّه. و قد تردّد ورود المجرّد "عدّ" في القرآن الكريم مثل قوله تعالى : ﴿لَقَدْ أَحْصَاهُمْ  
وَ مَدَدَهُمْ مَدًّا<sup>5</sup>﴾ و قوله أيضا ﴿وَ إِنّ يَوْمًا لَمَنَدُ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ<sup>6</sup>﴾.  
كما ورد على صيغة "أفعل" عدّة مرّات و معناه الإغناء عن المجرّد كما في قوله تعالى :  
﴿وَ أَمَدّ لَهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ<sup>7</sup>﴾، لأنّ معناه هيّا و لا يتّصل بمعنى  
الحساب و العدّ.

<sup>1</sup> قال القرطبي : "و شدّدها ابن عامر و حمزة و الكسائي على التّكثير و اختاره أبو عبيد، لقوله : "و عدده" مخفّفا أيضا ؛ فأظهروا  
التّضعيف لأنّ أصله عدّه و هو بعيد، لأنّه وقع في المضعّف بدالين. و قد جاء مثله في الشّعْر، لما أبرزوا التّضعيف خفّفوه. قال :  
مهلا أمانة قد جرّبت من خلقي .: إني أجود لأقوام و إن ضنونا

أراد ضنّوا و بخلوا، فأظهر التّضعيف، لكن الشّعْر موضع ضرورة. قال المهديّ : من خفّف "و عدده" فهو معطوف على المال أي  
و جمع عدده فلا يكون فعلا على إظهار التّضعيف، لأنّ ذلك لا يستعمل إلّا في الشّعْر" تفسير القرطبي، 183/20-184.

<sup>2</sup> الهمزة، 2.

<sup>3</sup> تفسير القرآن العظيم، 710/4.

<sup>4</sup> اللّسان، (عدد).

<sup>5</sup> مريم، 94.

<sup>6</sup> الحجّ، 47.

<sup>7</sup> التوبة، 100.

### غَلَقَ :

لم يرد غَلَقَ إلا مرة واحدة في القرآن الكريم، و لم ترد أي صيغة من بناء (غلق) سواء كان فعلا أو اسما. قال تعالى : ﴿و غَلَقْتَ الْأَبْوَابَ وَ قَالَتْ هَيْتَ لَكَ﴾<sup>1</sup>، أي عليها و على يوسف<sup>2</sup>. و في اللغة : "أغلق الباب فهو مغلق و الاسم الغلق. و غلقه لغة رديئة متروكة. و غَلَقَ الأبواب و ربّما قالوا أغلق الأبواب"<sup>3</sup>.

إذا فالزيادة في الفعل أفادت التكرير، لأننا نقول أغلقت الباب مرة، و غلقت الأبواب مرّات عديدة ولا يجوز فيه غَلَقْتَ الباب. و قد يشترك (أفعل) في التكرير مع (فعل) و هذا هو المقسود من المعنى المعجمي و ربما قيل : "أغلق الأبواب".

### فَتَحَ :

جاء فَتَحَ مرة واحدة في القرآن الكريم في قوله تعالى : ﴿لَا تَفْتَحْ<sup>4</sup> لَهُم أَبْوَابَ السَّمَاءِ﴾<sup>5</sup>، و معنى ذلك لا يصعد لهم عمل صالح و لا تَفْتَحْ لهم لرفع أعمالهم و لا لرفع أرواحهم<sup>6</sup>. و الفتح ضد الإغلاق : "فتحه يفتحه فتحا و افتتحه و فَتَّحْه فانفتح و تَفْتَحْ"<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> يوسف، 23.

<sup>2</sup> تفسير ابن عباس، ص 195.

<sup>3</sup> مختار الصحاح، (غلق).

<sup>4</sup> قراءة التشديد هي قراءة ابن عامر و أبي جعفر و يعقوب لأن فيه معنى التكرير و التكرير. ينظر : القراءات و أثرها في علوم

العربية، 591/1.

<sup>5</sup> الأعراف، 40.

<sup>6</sup> ينظر تفسير ابن عباس، ص 127 و الكشف، 103/2.

<sup>7</sup> اللسان، (فتح).

و من هنا كانت الزيادة في الفعل تفيد التّكثير، لأنّ حدث الفتح وقع مرارا مرّة بعد مرة و تكرّر كثيرا. و قد تردّد ذكر المجرّد في القرآن الكريم كما في قوله تعالى : ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾<sup>1</sup> و قوله أيضا : ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَحْتَهُ أَبْوَابُهَا﴾<sup>2</sup>. كما جاءت صيغة "استفعل" ثلاث مرّات بمعنى طلب الفتح منها قوله تعالى : ﴿إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ﴾<sup>3</sup>.

### فَجَّرَ :

تردّد فَجَّرَ ستّ مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿وَ إِذَا الْبِحَارُ فَجَّرَتْ﴾<sup>4</sup>، أي : فجر بعضها في بعض، فصارت بحرا واحدا. قال الحسن "فَجَّرَتْ" ذهب مأوها و ييست"<sup>5</sup>. و الفجر لغة : "تفجيرك الماء، و انفجر الماء و الدّم و نحوهما من السيّال. و تفجّر: انبعث سائلا. و فجره هو يفجره فجرا فانفجر أي بجسه فانبجس"<sup>6</sup>. و منها قوله تعالى : ﴿وَ فَجَّرْنَا خَالَهُمَا نَهْرًا﴾<sup>7</sup> و قوله أيضا : ﴿وَ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾<sup>8</sup>. و هذا مثل ما جاء في الآية الأولى.

<sup>1</sup> الفتح، 1.

<sup>2</sup> الأنفال، 19 و ينظر البقرة، 89 و إبراهيم، 15.

<sup>3</sup> الانفطار، 3.

<sup>4</sup> تفسير القرطبي، 244/19.

<sup>5</sup> اللسان، (فجر).

<sup>6</sup> الكهف، 33. و ينظر الإسراء، 91 و يس، 34 و القمر، 54 و الإنسان، 6.

<sup>7</sup> الإسراء، 90.

و على هذا يكون الغرض من الزيادة في الفعل التّكثير، فيكون التكرار في شق سيولها بالماء فيحدث ذلك مرّات متتالية. و قد جاءت صيغة "تفعل" دالة على ذلك في قوله تعالى :  
﴿وإنّ من العبارة لما يتفجّر منه الأنهار﴾<sup>1</sup> و كذلك صيغة "انفعل" في قوله تعالى :  
﴿فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا﴾<sup>2</sup>.

### قتل :

ذكر قتل أربع مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿أينما ثقفوا أخذوا  
و قتلوا تقتيلاً﴾<sup>3</sup>. الذي فسّره القرطبي بقوله: "فهذا فيه معنى الأمر بقتلهم و أخذهم ؛ أي  
هذا حكمهم إذا كانوا مقيمين على النّفاق"<sup>4</sup>. و قوله تعالى : ﴿قال سنقتل أبناءهم  
و نستحي نساءهم﴾<sup>5</sup>. و القتل في اللّغة معروف وهو من : "قتله يقتله قتلا إذا أماته"<sup>6</sup>.  
و بما أنّ الفعل يوحى بتكرار الحدث، فالزيادة فيه أفادت التّكثير. و قد تردّد المجرّد  
كثيرا منه قوله تعالى : ﴿وإذا الموءودة سئلت بأيّ ذنب قتلت﴾<sup>7</sup> و قوله أيضا :  
﴿قتل أصحاب الأندود﴾<sup>8</sup>، و جاءت صيغة "فاعل" كما في قوله تعالى : ﴿فإن

<sup>1</sup> البقرة، 74.

<sup>2</sup> نفسها، 60.

<sup>3</sup> الأحزاب، 61.

<sup>4</sup> تفسير القرطبي، 246/14.

<sup>5</sup> الأعراف، 127. و ينظر : المائدة، 33 و الأعراف، 141.

<sup>6</sup> اللّسان، (قتل).

<sup>7</sup> التّكوير، 9.

<sup>8</sup> البروج، 4.

قاتلوهم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين<sup>1</sup>، و صيغة "افتعل" كما في قوله :  
﴿وإن طائفتان من المؤمنين اختلفتا فاحلحوا بينهما﴾<sup>2</sup>.

### قَطَعَ :

ذكر قطع اثني عشرة مرّة في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿وَقَطَعْنَاهُمْ اِثْنَتَيْ  
مِائَةِ اَسْبَاطٍ اُمَمًا﴾<sup>3</sup> و يعني ذلك : "صيّرناهم قطعاً، أي فرقا و ميّزنا بعضهم من بعض  
لقلة الألفة بينهم"<sup>4</sup> و القطع لغة : "إبانة بعض أجزاء الجرم من بعض فصلا، قطعه يقطعه  
قطعا و اقتطعه فانقطع و قطّعه فتقطّع"<sup>5</sup>. أي شتّناهم و فرقناهم.

و بالنّظر إلى المجرّد كما في قوله تعالى : ﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَحَقِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ  
و يَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾<sup>6</sup> و إلى المزيد كما رأينا يتبيّن أنّ الزيادة في الفعل  
للتكثير و تكرار الحدث. و قال تعالى : ﴿فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَ قَطَعْنَ  
أَيْدِيَهُنَّ﴾<sup>7</sup>، فقد قطعنها قطعاً بعد قطع، و هو الغرض من التّضعيف في صيغة المزيد.

<sup>1</sup> البقرة، 191.

<sup>2</sup> الحجرات، 9.

<sup>3</sup> الأعراف، 160.

<sup>4</sup> الكشاف، 168/2.

<sup>5</sup> اللسان، (قطع).

<sup>6</sup> الأنعام، 7.

<sup>7</sup> يوسف، 31.



## لَوَّى :

لم يرد لَوَّى سوى مرّة واحدة في القرآن الكريم و في قوله تعالى : ﴿و إِذَا قِيلَ  
تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّوْا رُءُوسَهُمْ﴾<sup>1</sup> ، أي حرّكوها استهـزأ  
و إباء. و لويت الحبل لغة : "قتلته. و لوّيت أعناق الرّجال في الخصومة. و ألوى  
الرّجل برأسه و لوى رأسه : أمال و أعرض"<sup>2</sup>. و قد جاء المجرّد في قوله تعالى :  
﴿و إِنْ تَلَوُّوا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾<sup>3</sup> و بهذا يكون المعنى  
المستفاد من الزيادة هو التّكثير، أي لووا رؤوسهم مرّات عديدة الواحدة بعد الأخرى.

## مَزَّقَ :

جاء مَزَّقَ مرّتين في القرآن الكريم إحداهما في قوله تعالى : ﴿هَلْ نَدَبَكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ  
يَنْبَغُكُمْ إِذَا مَزَّقَتْهُ﴾<sup>4</sup> ، أي فرّقتم كلّ فريق<sup>5</sup> ، و الثانية في قوله تعالى : ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ  
أَحَادِيثَ و مَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾<sup>6</sup> أي : "لما لحقهم ما لحقهم تفرّقوا و تمزّقوا"<sup>1</sup>.

<sup>1</sup> المنافقون، 5.

<sup>2</sup> اللّسان، (لوى).

<sup>3</sup> النساء، 135.

<sup>4</sup> سبأ، 7.

<sup>5</sup> تفسير القرطبي، 263/14.

<sup>6</sup> سبأ، 19.

تمزّقوا"<sup>1</sup>. و المزق لغة : "شقّ الثياب و نحوها. مزقه يمزقه مزقا و مزّقه تمزيقا : خرقه.

و التّمزيق التّخريق و التّقطيع"<sup>2</sup>.

و على هذا تكون الزيادة في الفعل التّكثير و تكرار الحدث، و إن كان معنى الفعل هو التّفريق إلاّ أنّه نوع من التّمزيق ؛ لأنّ التّمزيق هو تقطيع الشّيء إلى قطع فتصير القطعة مفترقة عن الأخرى.

### هَدَمَ :

لم يرد هَدَمَ إلاّ مرّة واحدة في القرآن الكريم، و في قوله تعالى : ﴿و لولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدّمت صوامع و بيع﴾<sup>4</sup>. و الهدم في اللّغة : "نقيض البناء. هدمه يهدمه هدمًا و هدمه فاهدم و تهدّم و هدموا يوتهم شدّد للكثرة"<sup>5</sup>.

فتكثير الفعل و تكرار حدثه هو المستفاد من الزيادة في صيغة الجرّد بالتّضعيف، و ذلك أنّه لو حدث الهدم و جرى لكان يقع على صوامع عديدة، فيكون ذلك فيها الواحدة بعد الأخرى ؛ و هذا ممّا يستلزم الكثرة.

<sup>1</sup> تفسير القرطبي، 291/14.

<sup>2</sup> اللّسان، (مزق).

<sup>3</sup> "قرأ نافع و ابن كثير، و أبو جعفر "هدمت" بتخفيف الدّال، على أنّه فعل ثلاثي بجرّد، و هو يقع للقليل و الكثير. و قرأ الباقر بتشدّد الدّال على أنّه فعل مضعّف العين، يدلّ على التّكثير و ذلك الصّوامع و البيع". القراءات و أثرها في علوم العربية، 593/1

<sup>4</sup> الحجّ، 40.

<sup>5</sup> اللّسان، (هدم).

### 3- الصَّيرُورَةُ :

#### خَوْفُهُ :

ذكر خَوْفُ أربع مرّات في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا خَلَكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا مِنِّي إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾<sup>1</sup>. و الخوف الفرع من : "خافه يخافه خوفاً، و خَوْفُ الرَّجُل إذا جعل فيه الخوف، و خَوْفُهُ إذا جعلته بحال يخافه النَّاسُ"<sup>2</sup>. و دلالة الفعل في الآية أنَّ الخوف الذي أصاب المؤمنين إنّما هو من فعل الشَّيْطَانِ، فقد خَوَّفَهُمْ بأوليائه من المشركين من بني جنسهم، فخافوا بجموع عدوهم<sup>3</sup>. و لهذا فإنَّ الزَّيَادَةَ في صيغة المجرّد (خوف) تفيد الصَّيرُورَةَ ؛ و لذلك أنَّ المفعول صار بهيئة لم تكن له من قبل و تتمثل في جعل المؤمنين خائفين على إثر رداء الخوف الذي ألقاه الشَّيْطَانُ على أوليائه حتّى يصبحوا محل خوف و مهابة.

#### ضَيْفُهُ :

جاء ضَيْفُ مرّة واحدة في القرآن الكريم، في قوله تعالى : ﴿اسْتَطْعَمَا أُمَّهُمَا فَأَبَوَا أَن يَضِيفُوهُمَا﴾<sup>4</sup>. قال القرطبي "في هذه الآية دليل على سؤال القوت، و أنَّ من جاع وحب عليه أن يطلب ما يردّ جوعه. و الاستطعام سؤال الإطعام. و المراد به هنا سؤال

<sup>1</sup> آل عمران، 175.

<sup>2</sup> اللسان، (خوف).

<sup>3</sup> ينظر : جامع البيان، 183/4.

<sup>4</sup> الكهف، 77.

الضيافة بدليل قوله (فأبوا أن يضيّفوهما) فاستحقّ أهل القرية لذلك أن يذمّوا، و ينسبوا إلى اللّوم و البخل<sup>1</sup>. و في اللّغة : "ضفت الرّجل ضيفا و ضيافة و تضيّفته : نزلت به ضيفا و ملت إليه، و قيل : نزلت به و صرت له ضيفا. و أضفته و ضيّفته : أنزلته عليك ضيفا و أملتة إليك و قرّبته"<sup>2</sup>.

فالزيادة في الفعل ههنا أفادت معنى الصّيرورة، لأنّ المفعول اكتسب صفة من لفظ الفعل لم يكن عليها من قبل، و هي الضيافة. فلا يكون الضيّف ضيفا إلّا في سفره و بعيدا عن أهله أو خارج داره، و بذلك يصير أحقّ بما يحقّ للضيّف.

### عَبَدَ :

لم يرد عبّد إلّا مرّة واحدة في القرآن الكريم و في قوله تعالى : ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا مُلْكِيَّ أَنْ مَحَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾<sup>3</sup>. قال القرطبي : "و أن عبّدت" في موضع رفع على البدل من "نعمة" و يجوز أن تكون في موضع نصب بمعنى : لأنّ عبّدت بني إسرائيل، أي اتّخذتهم عبيدا. يقال : عبّدت و أعبدته بمعنى ؛ قاله الفراء و أنشد :

علام يعبدني قومي و قد كثرت ❁ فيهم أباعرها ما شاءوا و عبّدان<sup>4</sup>

و يقال : "تعبد الرّجل و عبّده و أعبدته صيره كالعبد. و عبّده و اعتبده و استعبده : اتّخذ عبيدا"<sup>1</sup>.

<sup>1</sup> تفسير القرطبي، 24/11.

<sup>2</sup> اللّسان، (ضيف).

<sup>3</sup> الشعراء، 22.

<sup>4</sup> تفسير القرطبي، 96/13.

و على هذا يكون معنى الزيادة في الفعل هو الصيرورة، لأنَّ عبّده معناه صيّره عبداً أو جعله عبداً له. و قد يكون المعنى الإغناء عن الجرد باعتبار المزيد بعد عن مجردة في معناه كما في قوله تعالى : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾<sup>2</sup>، بحيث لا يجوز التّضعيف في هذا لأنّه ليس بمعنى التّحول و اكتساب صفة من أصل الفعل.

### عمى :

ورد عمى مرّة واحدة في القرآن الكريم، في قوله تعالى : ﴿فَعَمَّيْتُ فَكَيْكُمُ أَنْزَلْنَاهُمْهَا وَأَنْتُمْ كَاهِنُونَ﴾<sup>3</sup>، أي : "التبست و إن قرأت فعميت يقول ألبست عليكم نبؤي و ديني"<sup>4</sup>. و العمى معروف و هو : "ذهاب البصر كلّ، عمي يعمي عمى فهو أعمى. و أعماه و عمّاه صيّره أعمى"<sup>5</sup>. و قد جاءت صيغة "أفعل" لتحقيق المعنى نفسه في قوله تعالى : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى بَصَرَهُمْ﴾<sup>6</sup>.

و من هذا يبدو أنّ الزيادة في الفعل لتصيير المفعول على صفة من أصل الفعل لم يكن عليها من قبل، و ذلك أنّ عمّاه أي جعل بصره فاقدا لإدراك الرؤية حتّى تلبس عليه الأشياء، و قد تكون التعمية في غير استعمالها الحقيقي، بحيث تتزل غشاوة على الأبصار فلا

<sup>1</sup> اللسان، (عبد).

<sup>2</sup> الفاتحة، 5.

<sup>3</sup> هود، 28.

<sup>4</sup> تفسير ابن عباس، ص 184.

<sup>5</sup> اللسان، (عمي).

<sup>6</sup> محمد، 23.

يدرك أصحابها الأشياء على حقيقتها ؛ و هنا تكون الإشارة إلى القلوب ؛ لأنه إذا فسدت

القلوب فقدت سبلها السديدة.

### نَكَرَ :

جاء نَكَرَ مرّة واحدة في القرآن الكريم في قوله تعالى : ﴿قَالَ نَكُرُوا لَهُا مَرَشَهَا﴾

<sup>1</sup>، أي : "غَيَّرُوهُ. قيل : جعل أعلاه أسفله، و أسفله أعلاه و قيل : غيّر بزيادة أو

نقصان"<sup>2</sup>. و النكر في اللغة : "الدّهاء و الفطنة. و نكر الأمر نكيرا و أنكره إنكارا و نكرا

جهله. و التّكثير : التّغيير. و قد نكره فتكرّر أي غيّر فتغيّر إلى مجهول"<sup>3</sup>.

و بما أنّ معنى نَكَرَ يستوجب التّغيير، فإنّ الزّيادة في الفعل كانت للصّيرورة و لا

تشارك "أفعل" "فعل" هنا كما في قوله تعالى : ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا

وَ أَكْثَرُهمُ الْكَافِرُونَ﴾<sup>4</sup>، أي لا يقرّون بها. و قوله أيضا : ﴿وَمِنَ الْأَخْزَابِ مَنْ

يُنْكِرُ بَعْضَهُ﴾<sup>5</sup> بمعنى نكراهم و جهلهم لهم. و قد ورد المحرّد أيضا في قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا

<sup>1</sup> التمل، 41.

<sup>2</sup> تفسير القرطبي، 207/13.

<sup>3</sup> اللسان، (نكر).

<sup>4</sup> التّحل، 83.

<sup>5</sup> الرّعد، 36.

رَأَى أَيَدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِمْ نَكَرَهُمْ وَ أَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً<sup>1</sup>، و المجرّد هنا مع صيغة

"أفعل" يكون للمبالغة، و قد يحتمل أيضا هذا المعنى في الآية الأولى إذا كان المجرّد و المزيد

لمعنى واحد.

---

<sup>1</sup> هود، 70.

## 4- الإنزالة والسلب

### فَزَعٌ

لم يأت فزَع سوى مرّة واحدة في القرآن الكريم، و في قوله تعالى : ﴿لَقَدْ أَهْلَكْنَا أَكْثَرَ الْأَشْيَاءِ إِذْ جَاءَ الْفِرْعَوْنَ بِقُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ<sup>1</sup>، و معناه في التفسير : "قال ابن عباس : خلّي عن قلوبهم الفزع. قطرب : أخرج ما فيها من الخوف. مجاهد : كشف عن قلوبهم الغطاء يوم القيامة"<sup>2</sup>. و الفزع لغة : "الفرق و الدّعر من الشّيء. فزع منه فرعاً و أفزعه و فزّعه : أخافه و روّعه. و فزّع عنه أي كشف عنه الخوف"<sup>3</sup>.

و من هنا يتّضح جلياً أنّ الزيادة في الفعل كانت لإزالة الفزع عن القلوب، و ذلك يكون إذا كانت صيغة "فَعَّل" مقترنة بحرف الجرّ عن "فزّع عن". و أمّا إذا كانت "فزّع" لوحدها، فتكون للتعدية أولى، لأنّ الفعل لازم و يصير بالزيادة متعدياً "فزع" و "فزّعه" أي جعله يفزع و يخاف.

### كَفَرَ

تردّد كفر أربع عشرة مرّة منها قوله تعالى : ﴿وَيُكْفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ<sup>4</sup>، و الكفر لغة : "ضدّ الإيمان، وقد كفر بالله. و الكفر أيضا

<sup>1</sup> سيأ، 23.

<sup>2</sup> تفسير القرطبي، 295/14.

<sup>3</sup> اللسان، (فزع).

<sup>4</sup> البقرة، 271.



جحد النعمة و هو ضد الشك و الكافر الليل المظلم لأنه ستر بظلمته كل شيء. و كل شيء غطى شيئا فقد كفره، و منه سمي الكافر لأنه يستر نعم الله عليه. و أكفره دعاه كافرا<sup>1</sup>.

فالزيادة في الفعل أفادت الإزالة، لأن "التكفير : ستره و تغطيته حتى يصير بمثلة ما لم يعمل و يصح أن يكون أصله إزالة الكفر و الكفران نحو التمريض في كونه إزالة للمرض و تقذية العين في إزالة القذى"<sup>2</sup>. و هذا هو الذي جاء معناه في سياق الآية في تكفير سيئاتهم و تنحيثها عنهم<sup>3</sup>، و نشير إلى أن كفر ورد مرتبطا بالسيئات في جميع المرات، و كل ذلك بمعنى التخلص منها و إزالتها.

<sup>1</sup> مختار الصحاح، (كفر).

<sup>2</sup> المفردات في غريب القرآن، ص 435.

<sup>3</sup> ينظر : تفسير القرآن العظيم، 432/1، و جامع البيان، 93/3-94.

## 5- (النَّسَبُ) (التَّسْمِيَةُ) :

### فَنَدَ :

ذكر فَنَدَ مرّةً واحدةً في القرآن الكريم في قوله تعالى : ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ  
لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُونِ﴾<sup>1</sup>، و معناه : "تسفهوني و تخزوني و تكذبوني فيما أقول"<sup>2</sup>. و الفند  
في اللغة : "الخطأ في الرّأي و القول. و أفنده : خطأ رأيه. ابن الأعرابي : فَنَدَ رأيَه إذا  
ضعّفه. و التّفنيد: اللوم و تضعيف الرّأي"<sup>3</sup>.

و بذلك يكون المعنى المستوعب من الزيادة هو النسبة أي نسبة قول سيّدنا يعقوب  
عليه السّلام إلى السّفاهة و الخزي و العجز و الضّعف ؛ زيادة إلى ما يوحي به الفعل من  
سخرية و استهزاء. و إذا نسب شيء إلى آخر صار صاحبه مشهوراً به، و يكون ذلك  
بالسّلب و الإيجاب.

### كُذِّبَ :

جاء الفعل سَتّاً و سبعين و مائة مرّة في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ  
كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾<sup>4</sup>. و الكذب لغة : "نقيض الصدق،  
و كَذَّبَ الرَّجُلُ تَكْذِيباً و كَذَّاباً : جعله كاذباً و قال له كذبت، و كذلك كَذَّبَ بالأمر

<sup>1</sup> يوسف، 94.

<sup>2</sup> تفسير ابن عباس، ص 203.

<sup>3</sup> اللّسان، (فند).

<sup>4</sup> البقرة، 39.

تكذيباً"<sup>1</sup>. و ظاهر الفعل في سياق الآية يوحي بهذا المعنى، فالتكذيب : الجحود و كفر الحقّ الذي أتى، و معناه : "و الذين جحدوا آياتي و كذبوا رسلي و آيات الله : حججه و أدلته على وحدانيته و ربوبيته، و ما جاءت به الرّسل من الأعلام و الشّواهد على ذلك، و على صدقها فيما أنبأت عن ربّها"<sup>2</sup>. فالله سبحانه و تعالى يصفهم بالكذب، فقد سمّاهم بذلك و نسب إليهم هذه الصّفة الذميمة.

و كذب لازم و متعدّد، فاللّازم تكون فيه النّسبة إلى الكذب، و لا يمكن أن نسّمى ذلك الشّيء كاذباً<sup>3</sup> على غرار ما في المتعدّي الذي يكون فيه المنسوب إلى الكذب و المسمّى به اسماً صريحاً<sup>4</sup>. و مهما يكن، فإنّنا نرى بأنّ هذه الصّفة تنسب إلى النّاس و الأقوال و الأشياء و تكون الزيادة لتحقيق معنى النّسبة.

<sup>1</sup> اللسان، (كذب).

<sup>2</sup> الكشف، 248/1.

<sup>3</sup> ينظر : الأنعام، 21 و القمر، 23 و الحاقة، 4 و الانفطار، 9.

<sup>4</sup> ينظر : الحجر، 80 و الشعراء، 105 و فاطر، 4.

صَبَّحَ :

لم يرد صَبَّحَ إِلَّا مَرَّةً واحدة في القرآن الكريم و في قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً مِّنْ ذُنُوبِهِمْ مُّسْتَقَرًّا﴾<sup>1</sup> أي : "دائم عام استقرّ فيهم حتّى يفضي بهم إلى عذاب الآخرة، و ذلك العذاب قلب قريتهم عليهم و جعل أعلاها أسفلها"<sup>2</sup>. و الصَّبْحُ معروف و هو أوّل النَّهار و الصَّبْحُ أيضا : "الفجر، و الصَّبَّاحُ نقيض المساء، و أصبح قالقوم : دخلوا في الصَّبَّاح، و أصبحنا و أمسينا أي صرنا في حين ذاك، و أمّا صَبَّحْنَا و مَسَيْنَا فمعناه أتيناه صبحا و مساء، وقال النَّابِغَةُ :

و صَبَّحَهُ فَلَقَا فَلَا زَالَ كَعَبِهِ ❁ عِلْدٌ كُلٌّ مِّنْ عَادِكِ مِنَ النَّاسِ عَالِيَا"<sup>3</sup>.

فالزَّيَادَةُ في الفعل أفادت التَّوَجُّهَ بمعنى أنّ ذلك العذاب أتاهم صباح يوم و هو في غفلة. و معنى أصبح في القرآن الكريم جاء بمعنى صار و هو من أخوات كان النَّاسِخَةُ الَّتِي تدخل على الجملة الاسمية. و مثال ذلك قوله تعالى : ﴿فَقَتَّلَهُ فَمَا صَبَّحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾<sup>4</sup>، و قوله أيضا : ﴿فَمَا يَدَّخُنَا الَّذِينَ آمَنُوا مَخْضًى مَّخْذُوهِهِمْ فَمَا صَبَّحُوا ظَاهِرِينَ﴾<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> القمر، 38.

<sup>2</sup> تفسير القرطبي، 144/17.

<sup>3</sup> اللسان، (صبح).

<sup>4</sup> المائدة، 30.

<sup>5</sup> الصف، 14.

## 7- (اختصار حكاية الركب):

### سبح:

تردّد سبّح اثنتين و أربعين مرّة في القرآن الكريم منها قوله تعالى : ﴿قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَ يَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ نُقَدِّسُ لَكَ﴾<sup>1</sup>. و السبّح و السّباحة لغة : "القوم. سبح في النّهر و فيه يسبح سبحا و سباحة. و سبحان الله : معناه تزيها لله من الصّابحة و الولد، و قيل تزيه الله تعالى عن كلّ ما لا ينبغي له أن يوصف، قال : و نصبه الله في موضع فعل على معنى تسبيحا له، قوله : سبّحت تسبيحا أي نزّهته تزيها"<sup>2</sup>. أمّا مدلول الفعل في سياق الآية، فهو : "أنّ التّسبيح هو التّزيه و هو أيضا رفع الصّوت بذكر الله تعالى و الخضوع و التّذلّل و كذا التّعظيم، أو تسبيح خاصّ و هو قول سبحان ذي الملك و الملكوت سبحان ذي العظمة و الجبروت سبحان الحيّ الذي لا يموت أو بقول سبحان الله و بحمده"<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> البقرة، 30.

<sup>2</sup> اللّسان، (سبح).

<sup>3</sup> ينظر : البحر المحيط، 142/1-143 و تفسير القرآن العظيم، 107/1-108.

و يقول تعالى : ﴿وَ اذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَ سَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَ الْإِشْكَارِ﴾<sup>1</sup> ، أي

تسبيح الله و حمده على نعمه و فضله و تكبيره و كثرة ذكره<sup>2</sup> . و بهذا يلاحظ اختلاف

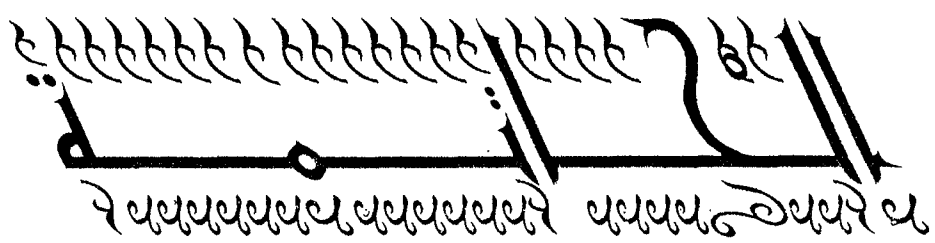
المعنى من المجرد إلى المزيد، فقد جاء المزيد حاملا عبارة "سبحان الله" المنحوتة في الفعل

"سبح". و هذا ما يجعلنا نرى بأن الزيادة في الفعل أفادت اختصار حكاية المركب.

---

<sup>1</sup> آل عمران، 41.

<sup>2</sup> ينظر : تفسير القرآن العظيم، 1/482.



لقد أفضى بنا البحث أخير إلى جملة من الملاحظات و النتائج نذكرها فيما يأتي :

1- لا تكون الزيادة في الأفعال إلا لتحقيق معنى دلاليّ يفتقر إليه الفعل المجرد، و يستثنى من ذلك الزيادة التي تكون لإلحاق وزن بآخر.

2- لقد تبين جلياً أن المعنى المستفاد إنّما يكون باقتران البناء و الدلالة معاً، أي إن امتزاجهما في السياق الذي ترد فيه الصيغة هو الذي يوجّه المعنى و ينتجه، مركبا كان أو بسيطاً.

3- إن الأبعاد الدلالية غير محصورة و ثابتة، فقد نجد معاني أخرى غيرها ذكرته لنا كتب الصّرف، و ذلك أن تصنيف هذه المعاني في هذه الكتب مختلف، و تعدادها متباين من مؤلف إلى آخر.

4- جاءت صيغة "فعل" في القرآن الكريم واحدة و تسعين و مائتين و ألف مرة لواحد و سبعين و مائة فعل. و قد أفاد التعدية منها سبعة و ستون فعلاً، و هو المعنى الغلب عليها في القرآن الكريم. و أما الإغناء عن المجرد، فكان في خمسة و ثلاثين فعلاً. و أما المبالغة، فكانت في ستة و أربعين فعلاً، و التّكثير في اثني عشر فعلاً. و لم تتعدّ المعاني الأخرى خمسة أفعال، فكانت الصّيرورة في خمسة و السّلب و النّسبة كلاهما في فعلين و الاختصار و التّوجّه كلاهما في فعل واحد.

5- قيل إنّ "فعل" صيغة التّكثير و المبالغة، أي إنّهما الغالبان عليها ؛ إلا أن هذا لم يتحقّق في هذه الدّراسة، و بذلك يسقط هذا الزّعم. و نحن نرى أنّها قد تكون للتّكثير أو غيره، و لكنّ الدّلالة الغالبة عليها هي التعدية كمثيلتها "أفعل".

6- كلّ الأفعال الدّالة على التعدية تغيّر فيها الإسناد بعد الزّيادة ؛ ثمّ إنّ هناك أفعالا مزيدة و متعدّية قد نزّلت منزلة اللازم كما في "علّم" و "سلم". و قد وجدنا بعض



الأفعال الدالة على الإغناء عن المجرد تتعدى إلى مفعولين ؛ في حين كانت متعدية إلى مفعول واحد في المجرد أو لا تتعدى أصلا كما في كَلَّفَ و طَوَّقَ و وَلَّى و غيرها.

7- قد تتزل بعض الأفعال منزلة اللازم بالرغم من تعديتها، و يبقى المفعول به مفهوما من السياق بحيث يرد قبله ما يوصل إليه.

8- كثرة ورود بعض الأفعال تدلّ حقاً على شيوع استعمالها على الألسنة و الشفاه دون غيرها.

9- الضابط للمعاني المستوعبة من الزيادة لا قاعدة تفرضها ؛ فقد يرى أحد معنى ما في الفعل المزيد و يخالفه فيه غيره.

10- الحرف الزائد في "فعل" هو الحرف الأوّل في الأرجح ؛ لأنّه ساكن [فَعَّلَ] و لا يمكننا أن نرى في أصله أنّه من [فَعَّلَ]، لأنّه إذا نظرنا مثلاً إلى فعل مضعّف "كشدّ" وجدنا أنّ أصله "شدد" فسكّن الأوّل و أدغم في الثاني لأنّ اللسان يجري فيهما مجرى واحدا ؛ و لئن أدخلنا عليه الزيادة بالتضعيف صار "شدّد" و أصله "شدّد" و لا يمكن أن نقول "شدّد" و ذلك لما زدنا حرفاً أرجعنا الفعل إلى أصله الأوّل ليتيسّر النطق بسبب توالي الأمثال، و هذا في نظرنا دليل على أنّ الحرف الأوّل هو الزائد و دعم له.

11- وردت صيغة "أفعل" في القرآن الكريم بواحد و أربعين و مائتين فعل، بينما كانت صيغة "فعل" ممثلة في واحد و سبعين و مائة فعل ؛ و هذا يوحي بأنّ صيغة "أفعل" أكثر استعمالاً في اللغة العربية، و يؤيد ذلك الكتب الكثيرة التي أسهبت في الحديث عنها.

12- هناك بعض المعاني ذكرها علماء الصّرف لصيغة "فعل" لم نجد لها أثراً في

مجال تطبيقنا كالقبول و القيام على الشيء و الدّعاء ؛ و ذلك راجع لندرة استعمالها.

هذا، و قد حاولنا إخراج هذا البحث كاملاً قدر المستطاع، إلا أن الكمال صفة لا تدرك، و ما الكمال إلا لله عزّ و جلّ و قد قيل :

لِكُلِّ شَيْءٍ إِذَا مَا تَمَّ نَقْصَانٌ ❁ فَلَا يَغُزُّ بِطَيْبِ الْهَيْشِ إِنْسَانٌ

فإن كان قد اعترى هذه الرسالة نقص أو خطأ، فهو عن هفوة و عدم اطلاع ؛ و إن لم يكن كذلك، فهو ثمرة جهدنا و كذا وقوف الأستاذ الدكتور زبير درّاقى إلى جانبنا و سهره على تقويم هذا البحث حتّى يخرج على أحسن هيئة. فاللّهم ارزقنا بهذا العمل الحسنات، و يسّر لنا أمرنا، و زدنا علماً، و اجعلنا من الباحثين السّاهرين على خدمة اللّغة العربية : لغة القرآن الكريم، و الحديث النبويّ الشّريف، و تراث الآبـاء و الأجداد، و السّابقين من الفقهاء و العلماء، و اجعل عملنا خالصاً لوجهك الكريم.

آمين و الحمد لله ربّ العالمين.

# المادة الأولى

1- الأفعال الواردة على صيغة - فَعَلَ - في القرآن

الحريم

2- الأفعال الواردة على صيغة - فَعَّلَ - في القرآن

الحريم (إحطاء د. نجات عبد العظيم الكوفي)

3- الأفعال الواردة على صيغة - أَفْعَلَ - في القرآن

الحريم (قصد المقارنة و الاستنتاج)

4- النسبة الثبوتية

ب- الأعمدة التكرارية

ج- الدائرة النسبية

5- الفعل، السورة، الآية، الهيئة، عدد المرات

# 1- الأفعال الواردة على صيغة - فَعَّلَ - في القرآن

## الكريم:

أَحَلَّ	ثَبَتَ	خَوَّفَ	سَعَرَ	طَوَّعَ	فَتَّرَ	كَثَّرَ	نَعِمَ
أَخَّرَ	ثَبَّطَ	خَوَّلَ	سَكَّرَ	طَوَّقَ	فَجَّرَ	كَذَّبَ	نَقَبَ
أَدَنَ	تَوَبَّ	خَيَّلَ	سَلَطَ	ظَلَّلَ	فَرَطَ	كَرَّمَ	نَكَرَ
أَدَنَ	جَلَّى	دَبَّرَ	سَلَّمَ	عَبَّدَ	فَرَّقَ	كَرِهَ	نَكَسَ
أَسَّسَ	جَنَّبَ	دَسَّى	سَمَّى	عَجَّلَ	فَزَعَ	كَفَّرَ	هَدَمَ
أَقَتَّ	جَهَّزَ	ذَلَّى	سَوَّلَ	عَدَّدَ	فَضَّلَ	كَفَّلَ	هَيَّا
أَلَفَّ	حَبَّبَ	دَمَّرَ	سَوَّى	عَذَّبَ	فَضَّلَ	كَلَّفَ	وَجَّهَ
أَوَّبَ	حَدَّثَ	ذَبَحَ	سَيَّرَ	عَرَضَ	فَكَّرَ	كَلَّمَ	وَدَّعَ
أَيَّدَ	حَذَّرَ	ذَكَرَ	شَبَّهَ	عَرَفَ	فَنَّدَ	كَوَّرَ	وَصَّلَ
بَتَّكَ	حَرَضَ	ذَكَّى	شَرَّدَ	عَزَرَ	فَهَّمَ	لَقَّى	وَصَّى
بَدَّلَ	حَرَفَ	ذَلَّلَ	صَبَّحَ	عَزَزَ	فَوَّضَ	لَوَّى	وَفَّقَ
بَذَرَ	حَرَقَ	رَبَّى	صَدَعَ	عَطَّلَ	قَتَلَ	مَنَعَ	وَفَّى
بَرَأَ	حَرَكَ	رَتَّلَ	صَدَّقَ	عَظَّمَ	قَدَّرَ	مَحَصَّ	وَقَّرَ
بَرَزَ	حَرَّمَ	رَكَّبَ	صَرَفَ	عَقَّبَ	قَدَّسَ	مَزَّقَ	وَكَّلَ
بَشَّرَ	حَصَلَ	زَكَّى	صَعَرَ	عَقَّدَ	قَدَّمَ	مَكَّنَ	وَلَّى
بَصَرَ	حَكَّمَ	زَوَّجَ	صَلَّبَ	عَلَّمَ	قَرَّبَ	مَنَّى	يَسَّرَ
بَطَّأَ	حَلَّى	زَيَّلَ	صَلَّى	عَمَّرَ	قَطَعَ	مَهَّدَ	171 =
بَلَّغَ	حَمَلَ	زَيَّنَ	صَوَّرَ	عَمَّى	قَفَّى	مَهَّلَ	فَعَّلَا
بَوَّأَ	حَيَّى	سَبَّحَ	ضَيَّفَ	غَشَّى	قَلَّبَ	نَبَّأَ	
بَيَّتَ	خَفَّفَ	سَجَّرَ	ضَيَّقَ	غَلَّقَ	قَلَّلَ	نَجَّى	
بَيَّنَ	خَلَقَ	سَخَّرَ	طَلَّقَ	غَيَّرَ	قَيِّضَ	نَزَلَ	
تَبَّرَ	خَلَّى	سَرَحَ	طَعَّرَ	فَتَحَ	كَبَّرَ	نَشَأَ	

11 - هذه هي كل الأفعال الواردة على صيغة "فَعَّلَ" في القرآن الكريم، بعضها ورد مرة واحدة كحَبَّبَ، جَهَّزَ، و حَرَكَ، فَكَّرَ، فَنَّدَ، فَهَّمَ، فَوَّضَ، مَزَّقَ، مَهَّدَ و غيرها؛ و بعضها الآخر تردد مرات عديدة، سواء كانت قليلة أو كثيرة، كَبَيَّنَ، كَذَّبَ، نَزَلَ، نَجَّى، عَلَّمَ و غيرها.

## 2 (الأفعال الواردة على صيغة - فَعَّلَ - في القرآن)

### (الكريم) (إحصاء) (نجاه عبر) (العظيم) (الكوفي) :

أجل	بين	زوج	صرف	عظم	فهم	كلف	نكر
أخر	تبر	زين	صعر	عقب	فوض	كلم	نكس
أدى	ثبت	زبل	صلب	عقد	قتل	كور	هدم
أذن	ثبط	سبح	صلى	علم	قدر	لقى	هيا
أسس	ثوب	سجر	صلوه	عمر	قدس	لوى	وجه
ألف	جلى	سخر	صور	عمى	قدم	متع	ودع
أوب	خيل	سرح	ضيق	غشى	قرب	محض	وصى
أيد	دبر	سعر	طلق	غلق	قطع	مزق	وصل
بتك	دسى	سكر	طهر	غير	قفى	مسك	وفق
بدل	دلى	سلط	طوع	فتح	قلب	مكن	وفى
بذر	دمر	سلم	طوق	فتر	قلل	مهد	أقت
برأ	ذبح	سمى	ظلل	فجر	قيض	مهل	وقر
برز	ذكر	سول	عبد	فرط	كبر	منى	وكل
بسر	ذكى	سوى	عجل	فرق	كصر	نبأ	ولى
بصر	ذلل	سير	عذب	فزع	كذب	زجى	يسر
بطأ	ربى	شبه	عرف	فصل	كرم	نزل	168 =
بلغ	رتل	شرذ	عزر	قضل	كره	نشأ	فعلا
بوا	ركب	صبح	عزز	فكر	كفر	نعم	
بيت	زكى	صدق	عطل	فند	كفل	نقب	

1

1- ينظر أبنية الأفعال دراسة لغوية فرآنية، ص 25 (الهامش). ففي إحصائها ذكرت أم عدد الأفعال التي جاءت على صيغة "فَعَّلَ" هو سبعون و مائة فعل، ولما تتبعها وجدنا عندها ثمانية وستين و مائة فعل، كما أنها أسقطت في إحصائها أربعة أفعال وهي (عدد و عرض و ضيف و صدع)، و كررت الفعل صَلَّى مرتين (صَلَّى، صَلَّوه)، و إن كان النعني بينهما مختلف إلا أن له بابا واحدا و هو بينهما مختلف إلا أن له بابا واحدا و هو (ص ل ا). ثم إنها ذكرت الفعل "مَسَّكَ" الذي لم نعر عليه في إحصائنا. و نشير إلى أننا وجدنا الأفعال على صيغة "فَعَّلَ" في القرآن الكريم واحد وسبعين و مائة فعل.

### 3 الأفعال الواردة على صيغة - (فعل) - في القرآن

#### (الكريم) (قصر) (المقارنة) و (الاستنتاج) :

أهل	أمد	أفرط	أطغى	أسرى	أدلى	أثار	أتى
أهم	أمسك	أفرغ	أطفأ	أسقط	أدهن	أجمع	آثر
أهان	أمسى	أفسد	أطلع	أسفر	أدار	أجاب	آذن
أوبق	أمطر	أفضى	أطاع	أسقى	أذهب	أجاء	آسف
أوثق	أمكن	أفلح	أظفر	أسكن	أذاق	أحب	آلى
أوجس	أمل	أفاض	أظلم	أسلف	أذاع	أحبط	آمن
أوجف	أملى	أقبر	أظهر	أسلم	أرى	أحدث	آنس
أوحى	أمنى	أقبل	أعتد	أسمع	أربى	أحسس	آوى
أورث	أمهل	أمر	أعثر	أسمن	أرجى	أحسن	أبدأ
أورد	أما	أقرض	أعجب	أساء	أردى	أحصر	أبدل
أورى	أنبأ	أقرن	أعجز	أساغ	أرسل	أحصن	أبدى
أوزع	أنبت	أقسط	أعجل	أسال	أرسى	أحصى	أبرا
أوسع	أنجى	أقسم	أعد	أشرب	أرضع	أحضر	أبرم
أوصى	أندر	أقصر	أعرض	أشرق	أرضى	أغنى	أبسل
لأرضع	أنزف	أقل	أعز	أشرك	أركس	أحكم	أبطل
أوعى	أنزل	أقام	أعطى	أشط	أرهب	أحل	أبصر
أوفض	أنسى	أكبر	أعظم	أشعر	أرهق	أحاط	أبقى
أوفى	أنشأ	أكثر	أعقب	أشفق	أراح	أحي	أبكى
أوقد	أنشر	أكرم	أعلن	أشمت	أراد	أخبت	أبلس
أولج	أنشز	أكراه	أعمى	أشهد	أزجى	أحزب	أبلغ
أوهن	أنصت	أكفر	أعنت	أصبح	أزلق	أخرج	أبلى
أيقن	أنطق	أكفل	أعاذ	أصر	أزلف	أخرى	أبان
241 =	أنعم	أكمل	أعان	أصعد	أزلق	أخسر	أتبع
فعلا	أنغض	أكن	أغرق	أصغى	أزل	أخفى	أترف
	أنفق	ألحف	أغرى	أصلح	أزاغ	أخلد	أتقن
	أنقذ	ألحق	أغشى	أصم	أسبع	أخلق	أتم
	أنقض	ألزم	أغطش	أصاب	أسحت	أدبر	أثبت
	أنكح	ألفى	أغمض	أضحك	أسخط	أدحض	أنجن
	أنكر	ألقي	أغنى	أضل	أسر	أدخل	أنقل
	أنار	ألهم	أغوى	أضاء	أسرف	أدرك	أمر
	أهلك	ألان	أفنى	أطعم	أسرف	أدرى	أثاب

1- ينظر كتاب : صيغة أفعال و دلالتها في القرآن الكريم، د/ توفيق أسعد منشأ المعارف  
بالأسكندرية (1990)

لقد أفضى بنا البحث أخير إلى جملة من الملاحظات و النتائج نذكرها فيما يأتي :

1- لا تكون الزيادة في الأفعال إلا لتحقيق معنى دلاليّ يفتقر إليه الفعل المجرد،

و يستثنى من ذلك الزيادة التي تكون لإلحاق وزن بآخر.

2- لقد تبين جلياً أن المعنى المستفاد إنّما يكون باقتران البناء و الدلالة معاً، أي إن

امتزاجهما في السياق الذي ترد فيه الصيغة هو الذي يوجّه المعنى و ينتجه، مركبا كان أو بسيطاً.

3- إن الأبعاد الدلالية غير محصورة و ثابتة، فقد نجد معاني أخرى غيرها ذكرته لنا

كتب الصّرف، و ذلك أن تصنيف هذه المعاني في هذه الكتب مختلف، و تعدادها متباين من مؤلف إلى آخر.

4- جاءت صيغة "فعل" في القرآن الكريم واحدة و تسعين و مائتين و ألف مرة

لواحد و سبعين و مائة فعل. و قد أفاد التعدية منها سبعة و ستون فعلاً، و هو المعنى الغلب عليها في القرآن الكريم. و أما الإغناء عن المجرد، فكان في خمسة و ثلاثين فعلاً. و أما المبالغة، فكانت في ستة و أربعين فعلاً، و التّكثير في اثني عشر فعلاً. و لم تتعدّ المعاني الأخرى خمسة أفعال، فكانت الصّيرورة في خمسة و السّلب و التّسبة كلاهما في فعلين و الاختصار و التّوجّه كلاهما في فعل واحد.

5- قيل إنّ "فعل" صيغة التّكثير و المبالغة، أي إنّهما الغالبان عليها ؛ إلاّ أن هذا لم

يتحقّق في هذه الدّراسة، و بذلك يسقط هذا الزّعم. و نحن نرى أنّها قد تكون للتّكثير أو غيره، و لكنّ الدّلالة الغالبة عليها هي التعدية كمثيلتها "أفعل".

6- كلّ الأفعال الدّالة على التعدية تغيّر فيها الإسناد بعد الزّيادة ؛ ثمّ إنّ هناك

أفعالا مزيدة و متعدّية قد نزلت مترلة اللّازم كما في "علّم" و "سَلّم". و قد وجدنا بعض

الأفعال الدالة على الإغناء عن المجرد تتعدى إلى مفعولين ؛ في حين كانت متعدية إلى مفعول واحد في المجرد أو لا تتعدى أصلا كما في كَلَّفَ و طَوَّقَ و وَلَّى و غيرها.

7- قد تتزل بعض الأفعال منزلة اللازم بالرغم من تعديتها، و يبقى المفعول به مفهوما من السياق بحيث يرد قبله ما يومئ إليه.

8- كثرة ورود بعض الأفعال تدلّ حقاً على شيوع استعمالها على الألسنة و الشفاه دون غيرها.

9- الضابط للمعاني المستوعبة من الزيادة لا قاعدة تفرضها ؛ فقد يرى أحد معنى ما في الفعل المزيد و يخالفه فيه غيره.

10- الحرف الزائد في "فَعَّلَ" هو الحرف الأوّل في الأرجح ؛ لأنّه ساكن [فَعْعَلْ] و لا يمكننا أن نرى في أصله أنّه من [فَعْعَلْ]، لأنّه إذا نظرنا مثلاً إلى فعل مضعّف "كشَدَّ" وجدنا أنّ أصله "شدد" فسكّن الأوّل و أدغم في الثاني لأنّ اللسان يجري فيهما مجرى واحداً ؛ و لئن أدخلنا عليه الزيادة بالتضعيف صار "شَدَّدَ" و أصله "شَدَّدَدَ" و لا يمكن أن نقول "شَدَّدَدَ" و ذلك لما زدنا حرفاً أرجعنا الفعل إلى أصله الأوّل ليتيسّر النطق بسبب توالي الأمثال، و هذا في نظرنا دليل على أنّ الحرف الأوّل هو الزائد و دعم له.

11- وردت صيغة "أفعل" في القرآن الكريم بواحد و أربعين و مائتين فعل، بينما كانت صيغة "فَعَّلَ" ممثلة في واحد و سبعين و مائة فعل ؛ و هذا يوحى بأنّ صيغة "أفعل" أكثر استعمالاً في اللغة العربية، و يؤيد ذلك الكتب الكثيرة التي أسهبت في الحديث عنها.

12- هناك بعض المعاني ذكرها علماء الصّرف لصيغة "فَعَّلَ" لم نجد لها أثراً في مجال تطبيقنا كالقبول و القيام على الشيء و الدّعاء ؛ و ذلك راجع لندرة استعمالها.



هذا، و قد حاولنا إخراج هذا البحث كاملاً قدر المستطاع، إلا أن الكمال صفة  
لا تدرك، و ما الكمال إلا لله عزّ و جلّ و قد قيل :

لكلّ شيء إذا ما تمّ نقصان ❁ فلا يغزّ بطيب العيش إنسان

فإن كان قد اعترى هذه الرسالة نقص أو خطأ، فهو عن هفوة و عدم اطلاع ؛  
و إن لم يكن كذلك، فهو ثمرة جهدنا و كذا وقوف الأستاذ الدكتور زبير درّاقى إلى  
جانبنا و سهره على تقويم هذا البحث حتّى يخرج على أحسن هيئة. فاللهمّ ارزقنا بهذا  
العمل الحسنات، و يسّر لنا أمرنا، و زدنا علماً، و اجعلنا من الباحثين السّاهرين على  
خدمة اللّغة العربية : لغة القرآن الكريم، و الحديث النبويّ الشّريف، و تراث الآبـاء  
و الأجداد، و السّابّقين من الفقهاء و العلماء، و اجعل عملنا خالصاً لوجهك الكريم.

آمين و الحمد لله ربّ العالمين.

# المحاضرة الأولى

1- الأفعال الواردة على صيغة - فَعَلَ - في القرآن

الكريم

2 الأفعال الواردة على صيغة - فَعَّلَ - في القرآن

الكريم (إحطاء د. نجاة عبد العظيم الكوفي)

3 الأفعال الواردة على صيغة - أَفْعَلَ - في القرآن

الكريم (قصد المقارنة و الاستنتاج)

4- النسبة النحوية

ب- الأعمدة التكرارية

ج- الدائرة النحوية

5- الفعل، السورة، الآية، الميثقة، عدد الحركات

# 1- الأفعال الواردة على صيغة - فَعَّلَ - في القرآن

## الكريم:

أَجَّل	ثَبِت	خَوَّف	سَعَر	طَوَّع	فَتَّر	كَثَّر	نَجَّمَ
أَخَّر	ثَبَّط	خَوَّل	سَكَّر	طَوَّق	فَجَّر	كَذَّب	نَقَّب
أَدَن	تَوَّب	خَيَّل	سَلَط	ظَلَّل	فَرَط	كَرَّمَ	نَكَّر
أَدَن	جَلَّى	دَبَّر	سَلَّمَ	عَبَّد	فَرَّق	كَرَّه	نَكَّس
أَسَّس	جَنَّب	دَسَّى	سَمَّى	عَجَّل	فَرَعَ	كَفَّر	هَدَّمَ
أَقَّت	جَهَّز	دَلَّى	سَوَّل	عَدَّد	فَصَّل	كَفَّل	هَيَّا
أَلَفَّ	حَبَّب	دَمَّر	سَوَّى	عَذَّب	فَضَّل	كَلَّفَ	وَجَّهَ
أَوَّب	حَدَّث	ذَبَحَ	سَيَّرَ	عَرَضَ	فَكَّرَ	كَلَّمَ	وَدَّعَ
أَيَّدَ	حَذَّرَ	ذَكَرَ	شَبَّهَ	عَرَفَ	فَنَّدَ	كَوَّرَ	وَصَّلَ
بَتَّكَ	حَرَضَ	ذَكَّى	شَرَّدَ	عَزَرَ	فَهَّمَ	لَقَّى	وَصَّى
بَدَّلَ	حَرَفَ	ذَلَّلَ	صَبَّحَ	عَزَزَ	فَوَّضَ	لَوَّى	وَفَّقَ
بَذَرَ	حَرَقَ	رَبَّى	صَدَعَ	عَطَّلَ	قَتَلَ	مَتَعَ	وَفَّى
بَرَأَ	حَرَكَ	رَتَّلَ	صَدَّقَ	عَظَّمَ	قَدَّرَ	مَحَصَّ	وَقَّرَ
بَرَزَ	حَرَمَ	رَكَّبَ	صَرَفَ	عَقَّبَ	قَدَّسَ	مَزَّقَ	وَكَّلَ
بَشَّرَ	حَصَلَ	زَكَّى	صَعَّرَ	عَقَّدَ	قَدَّمَ	مَكَّنَ	وَلَّى
بَصَّرَ	حَكَّمَ	زَوَّجَ	صَلَّبَ	عَلَّمَ	قَرَّبَ	مَنَّى	يَسَّرَ
بَطَّأَ	حَلَّى	زَيَّلَ	صَلَّى	عَمَّرَ	قَطَعَ	مَهَّدَ	171 =
بَلَّغَ	حَمَلَ	زَيَّنَ	صَوَّرَ	عَمَّى	قَفَّى	مَهَّلَ	فَعَّلَا
بَوَّأَ	حَيَّى	سَبَّحَ	ضَيَّفَ	غَشَّى	قَلَّبَ	نَبَّأَ	
بَيَّتَ	خَفَّفَ	سَجَّرَ	ضَيَّقَ	غَلَّقَ	قَلَّلَ	نَجَّى	
بَيَّنَ	خَلَقَ	سَخَّرَ	طَلَّقَ	غَيَّرَ	قَيِّضَ	نَزَلَ	
تَبَّرَ	خَلَّى	سَرَحَ	طَعَّرَ	فَتَحَ	كَبَّرَ	نَشَأَ	

11 - هذه هي كل الأفعال الواردة على صيغة "فَعَّلَ" في القرآن الكريم، بعضها ورد مرة واحدة كجَنَّبَ، جَهَّزَ، و حَرَكَ، فَكَّرَ، فَنَّدَ، فَهَّمَ، فَوَّضَ، مَزَّقَ، مَهَّدَ و غيرها؛ و بعضها الاخر تكرر مرات عديدة، سواء كانت قليلة أو كثيرة، كَبَيَّنَ، كَذَّبَ، نَزَلَ، نَجَّى، عَلَّمَ و غيرها.

## 2 الأفعال (الواردة على صيغة - فَعَّلَ - في القرآن)

### (الكريم) (إحصاء) و. نجاه عبر (العظيم) (الكوفي) :

أجل	بين	زوج	صرف	عظم	فهم	كلف	نكر
أخر	تبر	زين	صعر	عقب	فوض	كلم	نكس
أدى	ثبت	زبل	صلب	عقد	قتل	كور	هدم
أذن	ثبط	سبح	صلى	علم	قدر	لقى	هيا
أسس	ثوب	سجر	صلوه	عمر	قدس	لوى	وجه
ألف	حلى	سخر	صور	عمى	قدم	متع	ودع
أوب	خيل	سرح	ضيق	غشى	قرب	محص	وصى
أيد	دبر	سعر	طلق	غلق	قطع	مزق	وصل
بتك	دسى	سكر	طهر	غير	قفى	مسك	وفق
بدل	دلى	سلط	طوع	فتح	قلب	مكن	وفى
بذر	دمر	سلم	طوق	فتر	قلل	مهد	أقت
برأ	ذبح	سمى	ظلل	فجر	قيض	مهل	وقر
برز	ذكر	سول	عبد	فرط	كبر	مخى	وكل
بسر	ذكى	سوى	عجل	فرق	كصر	نبأ	ولى
بصر	ذلل	سير	عذب	فزع	كذب	زجى	يسر
بطأ	ربى	شبه	عرف	فصل	كرم	نزل	168 =
بلغ	رقتل	شرذ	عزر	فضل	كره	نشأ	فعلا
بوا	ركب	صبح	عزز	فكر	كفر	نعم	
بيت	زكى	صدق	عطل	فند	كفل	نقب	

1

1- ينظر أبنية الأفعال دراسة لغوية قرآنية، ص 25 (الهامش). ففي إحصائها ذكرت أم عدد الأفعال التي جاءت على صيغة "فَعَّلَ" هو سبعون و مائة فعل، و لما تتبعها و جدنا عندها ثمانية و ستين و مائة فعل، كما أنها أسقطت في إحصائها أربعة أفعال و هي (عدد و عرض و ضيف و صدع)، و كررت الفعل صَلَّى مرتين (صَلَّى، صَلَّوه)، و إن كان النعني بينهما مختلف إلا أن له بابا واحدا و هو بينهما مختلف إلا أن له بابا واحدا و هو (ص ل ا). ثم إنها ذكرت الفعل "مَسَّكَ" الذي لم نعتز عليه في إحصائنا. و نشير إلى أننا وجدنا الأفعال على صيغة "فَعَّلَ" في القرآن الكريم واحد و سبعين و مائة فعل.

### 3 الأفعال الواردة على صيغة - (فعل) - في القرآن

#### الكريم (قصر المقارنة) و (الاستنتاج) :

أتى	أثار	أدلى	أسرى	أطغى	أفرط	أمد	أهل
آثر	أجمع	أدهن	أسقط	أطفأ	أفرغ	أمسك	أهم
آذن	أجاب	أدار	أسفر	أطلع	أفسد	أمسى	أهان
آسف	أجاء	أذهب	أسقى	أطاع	أفضى	أمطر	أوبق
آلى	أحب	أذاق	أسكن	أظفر	أفلح	أمكن	أوثق
آمن	أحبط	أذاع	أسلف	أظلم	أفاض	أمل	أوجس
آنس	أحدث	أرى	أسلم	أظهر	أقبر	أملى	أوجف
آوى	أحسس	أربى	أسمع	أعتد	أقبل	أمنى	أوحى
أبدأ	أحسن	أرجى	أسمن	أعثر	أمر	أمهل	أورث
أبدل	أحصر	أردى	أساء	أعجب	أقرض	أمات	أورد
أبدى	أحصن	أرسل	أساغ	أعجز	أقرن	أنبأ	أورى
أبرا	أحصى	أرسى	أسال	أعجل	أقسط	أنبت	أوزع
أبرم	أحضر	أرضع	أشرب	أعد	أقسم	أنجى	أوسع
أنسل	أغنى	أرضى	أشرق	أعرض	أقصر	أندر	أوصى
أبطل	أحكم	أركس	أشرك	أعز	أقل	أنزف	لأوضع
أبصر	أحل	أرهب	أشط	أعطى	أقام	أنزل	أوعى
أبقى	أحاط	أرهب	أشعر	أعظم	أكبر	أنسى	أوفض
أبكى	أحي	أرهق	أشفق	أعقب	أكثر	أنشأ	أوفى
أبلس	أخبت	أراح	أشمت	أعلن	أكرم	أنشر	أوقد
أبلغ	أحزب	أراد	أشهد	أعمى	أكراه	انشز	أولج
أبلى	أخرج	أزجى	أصبح	أعنت	أكفر	أنصت	أوهن
أبان	أخرى	أزلف	أصر	أعاذ	أكفل	أنطق	أيقن
أتبع	أخسر	أزلق	أصعد	أعان	أكمل	أنعم	241 =
أترف	أخفى	أزل	أصغى	أغرق	أكن	أنغض	فعلا
أتقن	أخلد	أزاغ	أصلح	أغرى	ألحف	أنفق	
أتم	أخلق	أسبع	أصم	أغشى	ألحق	أنقذ	
أثبت	أدبر	أسحت	أصاب	أغطش	ألزم	أنقض	
أثجن	أدحض	أسخط	أضحك	أغمض	ألفى	أنكح	
أثقل	أدخل	أسر	أضل	أغنى	ألقى	أنكر	
أمر	أدرك	أسرف	أضاء	أغوى	ألم	أنار	
أثاب	أدرى	أسرف	أطعم	أفتى	ألان	أهلك	

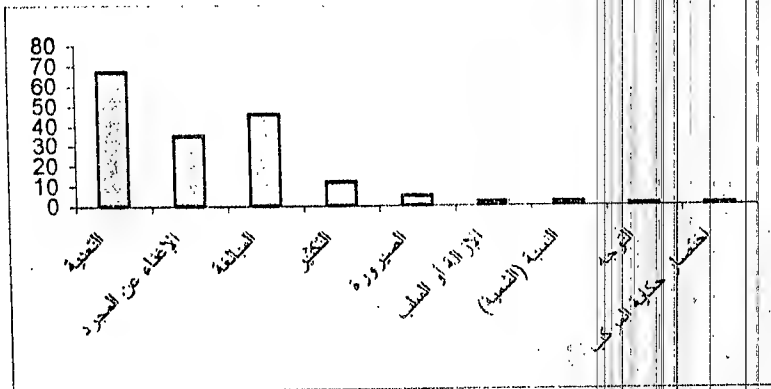
1

1- ينظر كتاب : صيغة أفعال و دلالتها في القرآن الكريم، د/ توفيق أسعد منشأ المعارف  
بالأسكندرية (1990)

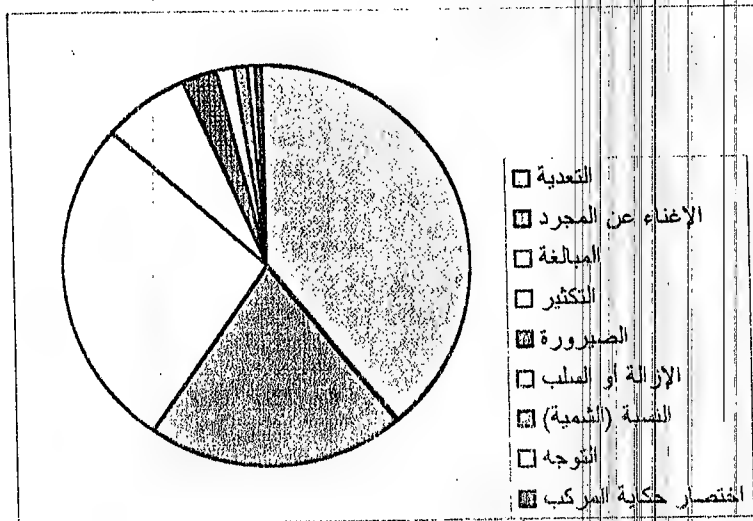
#### 4 أ- النسبة المئوية :

- 1- التعدية : 67 فعلا = 39.18%
- 2- الإغناء عن المجرد : 35 فعلا = 20.46%
- 3- المبالغة : 46 فعلا = 26.90%
- 4- التكثير : 12 فعلا = 7.01%
- 5- الصيرورة : 5 أفعال = 2.92%
- 6- الإزالة أو السلب : فعلا = 1.16%
- 7- النسبة (الشمية) : فعلا = 1.16%
- 8- التوجيه : فعل واحد = 0.58%
- 9- اختصار حكاية المركب : فعلا واحد = 0.58%

#### ب- الأعمدة التكرارية :



#### ج- الدائرة النسبية :



5 الفعل، السورة، الآية، الهيئة، عدد الحركات:

الفعل	السورة	الآية	الهيئة	عدد المرات
أَجَلَ	الانعام المرسلات	128 12	أَجَلْتُ، أَجَلْتُ	02
أَخَّرَ	النساء هود ابراهيم النحل الاسراء فاطر المنافقون نوح القيامة الانفطار	77 148، 8 44، 42، 10 61 62 35 11، 10 4، 4 13 5	أَخَّرَ، أَخَّرْتُ، أَخَّرْتَنِي، أَخَّرْتَنِي، أَخَّرْتَنِي، يُؤَخِّرُ، يُؤَخِّرُكُمْ، يُؤَخِّرُهُمْ، أَخَّرْنَا، يُؤَخِّرُ	15
أَدَّى	البقرة أل عمران النساء الدخان	283 77، 75 58 18	تُؤَدُّوا، فَلْيُؤَدِّ، يُؤَدِّهِ، ادُّوا	05
أَذَّنَ	الاعراف يوسف الحج	44 70 27	أَذَّنَ، أَذَّنَ	03
أَسَّسَ	التوبة	109، 109، 108	اسَّسَ، اسَّسَ	01
أَقَّتْ	المرسلات	11	أَقَّتْ	01
أَلَّفَ	أل عمران الانفال النور	103 63، 63، 63 43	أَلَّفَ، أَلَّفَتْ، يُؤَلِّفُ	05
أَوَّبَ	سبأ	10	أَوَّبِي	01

العدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفعل
09	أَيَّدْتُكَ ، أَيَّدَكَ ، أَيَّدَكُمْ ، أَيَّدَنَا ، أَيَّدَنَاهُ ، أَيَّدَهُ ، أَيَّدَهُمْ ، يُؤَيِّدُ	253، 87 13 110 62، 26 40 22 14	البقرة أل عمران المائدة الانفال التوبة المجادلة الصف	أَيَّدَ
01	فَلْيَتَّبِعْكُنَّ	119	النساء	بَتَّكَ
23	بَدَّلَ ، بَدَّلْنَا ، بَدَّلْنَاهُمْ ، بَدَّلَهُ ، بَدَّلُوا ، أَبَدَّلَهُ ، يُبَدِّلُ ، يُبَدِّلُ ، لِيُبَدِّلَنَّهُمْ ، يُبَدِّلُونَا ، يُبَدِّلُونَهُ ، بَدَّلَهُ ، يُبَدِّلُ ، يُبَدِّلُ	59، 181، 181، 211 56 95، 162 15، 15 28، 42 101 55 70 11 23 16 26 15 29 61 41 28	البقرة النساء الإعراف يونس إبراهيم النحل النور الفرقان النمل الأحزاب سبا غافر الفتح ق الواقعة المعارج الإنسان	بَدَّلَ
01	يُبَذِّرُ	26	الأنعام	بَذَّرَ
02	بَرَّاهُ ، أَبْرَأُ	53 69	يوسف الأحزاب	بَرَّأَ
02	بُرِّزَتْ	91 36	الشعراء النازعات	بَرَّزَ



العدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفعل
38	أَبَشَّرْتُمُونِي ، بَشَّرْنَاكَ ، بَشَّرْنَاهُ فَبَشَّرْنَاهَا ، بَشَّرُوهُ ، لَتَبَشِّرْ ، تُبَشِّرُونَ ، يُبَشِّرُكَ ، يُبَشِّرُ ، يُبَشِّرُكَ ، يُبَشِّرُهُمْ ، بَشِّرْ ، بَشِّرْهُ ، بَشِّرْهُمْ ، بَشِّرْ	25،155،223	البقرة	بَشَّرَ
		21،39،45	آل عمران	
		138	النساء	
		2،21،34،112	التوبة	
		2،87	يونس	
		71	هود	
		53،54،54،55	الحجر	
		58،59	النحل	
		9	الاسراء	
		2	الكهف	
		7،97	مريم	
		37،34	الحج	
		7	لقمان	
		47	الاحزاب	
		11	يس	
		101،112	الصفافات	
		17	الزمر	
		23	الشورى	
		17	الزحرف	
		8	الجاثية	
		28	الذاريات	
		13	الصف	
		24	الانشقاق	
01	يُبَصِّرُونَهُمْ	11	المعارج	بَصَّرَ
01	تُبَيِّطُنَّ	72	النساء	بَطَّأَ
06	بَلَّغَتْ ، أَبْلَغُكُمْ ، يُبَلِّغُونَ ، بَلَّغَ	67،67	المائدة	بَلَّغَ
		62،68	العراف	
		39	الاحزاب	
		23	الاحقاف	



الفعل	السورة	الآية	الهيئة	عدد المرات
تَبَطَّ	التوبة	46	فَتَبَطَّهُمْ	01
تَوَّبَ	المطففين	36	تَوَّبَ	01
جَلَّى	الاعراف الشمس	187 3	جَلَّاهَا يُجَلِّيْهَا	02
جَنَّبَ	الليل	17	سَيَجْنِبُهَا	01
جَهَّزَ	يوسف	59،70	جَهَّزَهُمْ	02
حَبَّبَ	الحجرات	7	حَبَّبَ	01
حَدَّثَ	البقرة الضحى الزلزلة	76 11 4	تُحَدِّثُ أَتُحَدِّثُونَهُمْ فَعَدَّتْ	03
حَذَّرَ	آل عمران	28،30	يُحَذِّرُكُمْ	02
حَرَّصَ	النساء الأنفال	84 65	حَرَّصَ	02
حَرَّفَ	البقرة النساء المائدة	75 46 13،41	يُحَرِّفُونَ، يُحَرِّفُونَهُ	04
حَرَّقَ	طه الأنبياء العنكبوت	97 68 24	لَنُحَرِّقَنَّهُ، حَرَّقُوهُ	03
حَرَّكَ	القيامة	19	لَا تُحَرِّكْ	01
حَرَّمَ	البقرة آل عمران النساء المائدة الانعام الاعراف التوبة النحل الاسراء	173،275 50،93 23،160 3،72،87،96 119،138،140،143، 144،146،146،148، 150،151،151 32،33،50،157 29،29،37،37،37 35،115،118 33	حَرَّمَ ، حَرَّمْنَا ، حَرَّمَهَا ، حَرَّمَهُمَا ، حَرَّمُوا ، تُحَرِّمُ ، تُحَرِّمُوا ، يُحَرِّمُ ، يُحَرِّمُونَ ، يُحَرِّمُونَهُ ، حَرَّمَ ، حَرَّمَتْ .	39

العدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفعل
		3	النور	
		28	الفرقان	
		91	النمل	
		12	القصص	
		1	التحریم	
01	حُصِّلَ	10	العاديات	حَصِّلَ
02	يُحَكِّمُونَكَ ، يُحَكِّمُونَكَ	65	النساء	حَكَّمَ
		43	المائدة	
03	يُحَلِّوْنَ	31،23،33	الكهف	حَلَّى
05	لَا تُحَمِّلُنَا ، حُمِّلَ ، حُمِّلْتُمْ ، حُمِّلْنَا ، حُمِّلُوا	286	البقرة	حَمَّلَ
		87	طه	
		54،54	النور	
		5	الجمعة	
04	حَيَّوْكَ ، يُحْيِيكَ ، فَحَيُّوا ، حَيَّيْتُمْ	86،86	النساء	حَيَّى
		8،8	المجادلة	
08	خَفَّفَ ، يُخَفِّفُ ، يُخَفِّفُ	86،162	البقرة	خَفَّفَ
		88	آل عمران	
		28	النساء	
		66	الانفال	
		85	النحل	
		36	فاطر	
		40	غافر	
01	خُلِفُوا	118	التوبة	خَلَّفَ
01	فَخَلُّوا	5	التوبة	خَلَّى
04	يُخَوِّفُهُمْ ، يُخَوِّفُ ، يُخَوِّفُونَكَ	175،	آل عمران	خَوَّفَ
		60	الاسراء	
		16،36	الزمر	
03	خَوَّلْنَاكُمْ ، خَوَّلْنَاهُ ، خَوَّلَهُ	94،	الانعام	خَوَّلَ
		8،49	الزمر	
01	يُخَيِّلُ	66	طه	خَيَّلَ

عدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفعل
04	يُدَبِّرُ	3،31 2 5	يونس الرعد السجدة	دَبَّرَ
01	دَسَّاهَا	10	الشمس	دَسَّى
01	فَدَلَّاهُمَا	22	الاعراف	دَلَّى
08	دَمَّرَ ، دَمَّرْنَا ، دَمَّرْنَاهَا ، دَمَّرْتَاهُمْ ، تُدَمِّرُ	137 16 36 172 51 136 25 10	الاعراف الاسراء الفرقان الشعراء النمل الصافات الاحقاف محمد	دَمَّرَ
03	يُذَبِّحُ ، يُذَبِّحُونَ	49 6 4	البقرة ابراهيم القصص	ذَبَحَ
18	يُذَكِّرُ ، ذَكِّرْ ، ذَكِّرْهُمْ ، ذَكِّرْ ، ذُكِّرْتُمْ ، ذُكِّرُوا	282 13،14 44،70 165 5 57 73 15،22 19 13 45 55 29 9 21	البقرة المائدة الانعام الاعراف ابراهيم الكهف الفرقان السجدة يس الصافات ق الذاريات الطور الاعلى الغاشية	ذَكَرَ

العدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفعل
01	ذَكَّيْتُمْ	3	المائدة	ذَكَّى
02	ذَلَّلْنَاهَا ، ذَلَّلْتَ	72 14	يس الانسان	ذَلَّلَ
02	رَبَّيَانِي ، تُرَبِّكْ	24 18	الاسراء الشعراء	رَبَّى
02	رَتَّلْنَاهُ ، رَتَّلَ	32 4	الفرقان المزمل	رَتَّلَ
01	رَكَّبَكَ	8	الانفطار	رَكَّبَ
11	زَكَّاهَا ، تُزَكُّوْا ، تُزَكِّيْهِمْ ، يُزَكِّيْكَ ، يُزَكِّيْكُمْ ، يُزَكِّيْهِمْ	129،151،174 77،164 49،49 103 21 32 2 9	البقرة آل عمران النساء التوبة النور النجم الجمعة الشمس	زَكَّى
05	زَوَّجْنَاهُمَا ، زَوَّجْنَاهُمْ ، يُزَوِّجُهُمْ زَوَّجْتَ	37 50 54 20 7	الاحزاب الشورى الدخان الطور التكوير	زَوَّجَ
01	فَزَيَّلْنَا	28	يونس	زَيَّلَ
26	زَيْنَ ، زَيْنًا ، زَيْنَاهَا ، زَيْنُهُ ، زَيْنُوا ، لَا زَيْنَ ، زَيْنَ	212 14 43،108،122،137 48 37 12 33 16،39 4،63	البقرة آل عمران الانعام الانفال التوبة يونس الرعد الحجر النحل	زَيْنَ

العدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفعل
		24	النمل	
		38	العنكبوت	
		8	فاطر	
		6	الصافات	
		37	غافر	
		12،25	فصلت	
		14	محمد	
		12	الفتح	
		7	الحجرات	
		6	ق	
		5	الملي	
42	سبح ، سبحوا ، تسبح ، تسبحون ، تسبحوه ، تسبح تسبحك ، يسبح ، يسبحن ، يسبحون ، يسبحونه ، سبح سبحه ، سبحوا ، سبحوه	30	البقرة	سبح
		41	آل عمران	
		206	الاعراف	
		13	الرعد	
		98	الحجر	
		44،44	الاسراء	
		11	مريم	
		33،130،130	طه	
		20،79	الانبياء	
		36،41	النور	
		58	الفرقان	
		15	السجدة	
		42	الاحزاب	
		18	ص	
		75	الزمر	
		7،55	غافر	
		38	فصلت	
		5	الشورى	
		9	الفتح	
		39،40	ق	

العدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفعل
		48،49	الطور	
		74،96	الواقعة	
		1	الحديد	
		1،24	الحشر	
		1	الصف	
		1	الجمعة	
		1	التغابن	
		28	القلم	
		52	الحاقة	
		26	الانسان	
		1	الاعلى	
		3	النصر	
01	سَجَرَتْ	6	التكوير	سَجَر
22	سَخَّرَ ، سَخَّرْنَا ، سَخَّرْنَاهَا ، سَخَّرَهَا	2 32،32،33،33 13،14 79 36،37،65 61 20،29 13 18،36 5 13 12،13 7	الرعد ابراهيم النحل الانبياء الحج العنكبوت لقمان فاطر ص الزمر الزخرف الجاثية الحاقة	سَخَّر
03	اسْرَحْكُنَّ ، سَرَّحُوهُنَّ	231 28،49	البقرة الاحزاب	سَرَّح
01	سُعِّرَتْ	12	التكوير	سَعَّر
01	سُكِّرَتْ	15	الحجر	سَكَّر



العدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفاعل
02	سَلَطَهُمْ ، يُسَلِّطُ	90 6	النساء الحشر	سَلَطَ
06	سَلِّمَ ، سَلِّمْتُمْ ، تُسَلِّمُوا ، يُسَلِّمُوا ، سَلِّمُوا	223 65 43 27،61 56	البقرة النساء الانفال النور الاحزاب	سَلِّمَ
08	سَمَّاكُمْ ، سَمَّيْتُمُوهَا ، سَمَّيْتُهَا ، لَيَسْمُونَ ، سُمُوهُمْ ، تُسَمَّى	36 71 40 33 78 23،27 18	آل عمران الاعراف يوسف الرعد الحج النجم الانسان	سَمَّى
04	سَوَّلَ ، سَوَّلَتْ	18،83 96 25	يوسف طه محمد	سَوَّلَ
14	سَوَّى سَوَّاكَ سَوَّاهُ سَوَّاهَا فَسَوَّاهُنَّ سَوَّيْتُهُ تُسَوَّى تُسَوَّىكُمْ تُسَوَّى	29 42 29 37 98 9 72 4 38 28 7 2 14،7	البقرة النساء الحجر الكهف الشعراء السجدة ص القيامة النازعات الانفطار الاعلى الشمس	سَوَّى

العدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفعل
05	سِيرَ يَسِيرُكُمْ سِيرَتَ	22	يونس	سِيرَ
		31	الرعد	
		47	الكهف	
		20	النبا	
		3	التكوير	
01	شَبَّهَ	157	النساء	شَبَّهَ
01	شَرَّدَ	57	الانفال	شَرَّدَ
01	صَبَّحَهُمْ	38	القمر	صَبَّحَ
01	يُصَدِّعُونَ	19	الواقعة	صَدَّعَ
10	صَدَّقَ صَدَّقَتْ صَدَّقَتْ تُصَدِّقُونَ تُصَدِّقُنِي يُصَدِّقُونَ	34	القصص	صَدَّقَ
		20	سبا	
		105, 37	الصفافات	
		33	الزمر	
		57	الواقعة	
		12	التحریم	
		36	المعارج	
		31	القيامة	
10	صَرَّفْنَا صَرَّفْنَاهُ نُصَرِّفُ	46, 65, 105	الانعام	صَرَّفَ
		58	الاعراف	
		41, 89	الاسراء	
		54	الكهف	
		113	طه	
		50	الفرقان	
		27	الاحقاف	
01	نُصَعِّرُ	18	لقمان	صَعَّرَ
04	لَا صَلْبَتَكُمْ يُصَلِّبُوا	33	المائدة	صَلَّبَ
		124	الاعراف	
		71	طه	
		49	البشرء	

عدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفعل
13	صَلَّى تُصَلِّ يُصَلُّوا يُصَلُّونَ يُصَلِّي صَلَّ صَلُّوا صَلُّوهُ	39 102، 102 103، 84 56، 56، 43 31 31 15 10 2	آل عمران النساء التوبة الاحزاب القيامة الحاقة الاعلى العلق الكوثر	صَلَّى
04	صَوَّرَكُمْ صَوَّرْنَاكُمْ يُصْضَوِّرُكُمْ	6 11 64 3	آل عمران الاعراف غافر التغابن	صَوَّرَ
01	يُضَيِّقُهُمَا	77	الكهف	ضَيَّفَ
01	لَتُضَيِّقُوا	6	الطلاق	ضَيَّقَ
10	طَلَّقْتُمْ ، طَلَّقْتُمُوهُنَّ ، طَلَّقَكُنَّ طَلَّقَهَا ، طَلَّقُوهُنَّ	230 ، 230 ، 231 232 ، 236 ، 237 49 1 ، 1 5	البقرة الاحزاب الطلاق التحريم	طَلَّقَ
09	طَهَّرَكَ تُطَهِّرُهُمْ يُطَهِّرُ لِيُطَهِّرَكُمْ طَهَّرَ طَهَّرَا	125 42 41 ، 6 11 103 26 33 4	البقرة آل عمران المائدة الانفال التوبة الحج الاحزاب المدثر	طَهَّرَ
01	فَطَوَّعَتْ	30	المائدة	طَوَّعَ
01	سَطَّوْفُونَ	180	آل عمران	طَوَّفَ

الفعل	السورة	الآية	الهيئة	عدد المرات
ظَلَّل	البقرة الاعراف	57 160	ظَلَّلْنَا	02
عَبَد	الشعراء	22	عَبَدَتْ	01
عَجَّل	يونس الاسراء الكهف ص الفتح	11 18 58 16 20	عَجَّلَ عَجَّلْنَا يُعَجِّلُ عَجِّلْ	05
عَدَّد	الهمزة	2	عَدَّدَهُ	01
عَذَّب	البقرة آل عمران النساء المائدة الانفال التوبة الاسراء الكهف طه النمل العنكبوت الاحزاب الفتح المجادلة الحشر الطلاق الغاشية الفجر	284 129، 128، 56 173 18، 40، 115 118، 115 33، 34 26، 14، 39، 55، 66 74، 85، 101، 106 54 86، 87، 87 47 21 21 24، 73 6، 16، 17، 25 8 3 8 24 25	عَذَّبَ عَذَّبْنَا عَذَّبْنَاهَا عَذَّبَكُمْ لَا عَذْبَنَهُ اعَذَّبَهُ فَاعَذَّبَهُمْ تُعَذَّبُ تُعَذِّبُهُمْ تُعَذَّبُ تُعَذِّبُهُ سُعَذِّبُهُمْ يُعَذَّبُ يُعَذِّبُكُمْ يُعَذِّبُنَا يُعَذِّبُهُ يُعَذِّبُهُمْ	40
عَرَّضَ	البقرة	235	عَرَّضْتُمْ	01

عدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفعل
02	عَرَفَ عَرَفَهَا	6 3	محمد التحریم	عَرَفَ
03	عَزَّزْتُمُوهُمْ عَزَّزُوهُ تُعَزِّزُوهُ	12 157 9	المائدة الاعراف الفتح	عَزَّزَ
01	عَزَّزْنَا	14	يس	عَزَّزَ
01	عُطِّلَتْ	4	التكوير	عَطَّلَ
02	يُعْظِّمُ	32, 30	الحج	عَظَّمَ
02	يُعَقِّبُ	10 31	النمل القصص	عَقَّبَ
01	عَقَّدْتُمُ	89	المائدة	عَقَّدَ
41	عَلَّمَ ، عَلَّمْتُكَ ، عَلَّمْتُمْ ، عَلَّمْتَنَا عَلَّمْتَنِي ، عَلَّمَكْ ، عَلَّمَكُمُ ، عَلَّمَنَاهُ ، عَلَّمَنِي ، عَلَّمَهُ ، تُعَلِّمَن ، تُعَلِّمُونَ ، تُعَلِّمُونَهُنَّ ، تُعَلِّمُهُ ، يُعَلِّمَانِ ، يُعَلِّمُكَ ، يُعَلِّمُكُمْ ، يُعَلِّمُهُ ، يُعَلِّمُهُمْ ، يُعَلِّمُونَ ، عُلِّمْتُص ، عُلِّمْتُمْ ، عُلِّمْنَا	31, 32, 102, 129, 151, 151, 239, 251, 282, 282, 48, 79, 164, 113, 4, 4, 4, 110, 91, 6, 20, 37, 68, 101, 103, 65, 66, 66, 71, 80, 49, 16, 69, 16, 5, 2, 4, 2, 4, 5	البقرة  آل عمران النساء المائدة الانعام يوسف التحل الكهف طه الانبياء الشعراء النمل يس الحجرات النجم الرحمن الجمعة العلق	عَلَّمَ

العدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفاعل
05	نُعْمِرُكُمْ - اَعْمَرُهُ - يُعْضَمُّ	96، 96 37، 11 68	البقرة فاطر يس	عمر
01	عُمِيَتْ	28	هود	عمى
03	عَشَى فَعَشَاهَا يُعَشِّيْكُمْ	11 54، 54	الانفال النجم	عشى
04	يُغَيِّرُ ، فليَغْيِرُنَّ ، يُغَيِّرُوا	119 53 11، 11	النساء الانفال الرعد	غير
01	تُفْتَحُ	40	الاعراف	فتح
01	يُفْتَرُ	75	الزخرف	فتر
06	فَجَرَّتَا ، تُفَجِّرُ يُفَجِّرُونَهَا ، فُجِّرَتْ	91 33 34 12 6 3	الاسراء الكهف يس القمر الانسان الانفطار	فجر
05	فَرَطْتُ ، فُرْطُتُمْ فَرَطْنَا ، يُفَرِّطُونَ	61، 38، 31 80 65	الانعام يوسف الزمر	فرط
09	فَرَّقَتْ فَرَّقُوا تُفَرِّقُ يُفَرِّقُوا يُفَرِّقُونَ °	285، 136، 102 84 152، 150 159 94 32	البقرة آل عمران النساء الانعام طه الروم	فرق
01	فُرِغَ	23	سبا	فرغ

العدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفعل
17	فَصَّلَ فَصَّلْنَا فَصَّلْنَاهُ نُفَصِّلُ يُفَصِّلُ فُصِّلَتْ	55، 97، 98، 119، 126 32، 52، 174 11 5، 24 1 2 12 28 3، 44	الانعام الاعراف التوبة يونس هود الرعد الاسراء الروم فصلت	فَصَّلَ
17	فَضَّلَ، فَضَّلْتُكُمْ، فَضَّلَكُمُ، فَضَّلَكُمُ، فَضَّلْنَا، فَضَّلْنَا، فَضَّلْنَاهُمْ، نُفَضِّلُ، فَضَّلُوا	47، 122، 253 32، 34، 95، 95 86 140 4 71، 71 21، 55، 70 15 16	البقرة النساء الانعام الاعراف الرعد النحل الاسراء النمل الجاثية	فَضَّلَ
01	فَكَرَّرَ	18	المدثر	فَكَرَّرَ
01	تُفَنِّدُونَ	94	يوسف	فَنَدَ
01	فَهَمَّتَاهَا	79	الانبياء	فَهَمَّ
01	أَفْوَضُ	44	غافر	فَوَّضَ
04	سَنَقْتَلُ، يُقَتِّلُونَ قَتْلُوا، يُقَتَّلُوا	33 127، 141 61	المائدة الاعراف الاحزاب	قَتَلَ
16	قَدَّرَ، قَدَّرْنَا، قَدَّرْنَاهُ، قَدَّرْنَاهَا، قَدَّرَهُ، قَدَّرُوها، يُقَدِّرُ، قَدَّرَ	5 60 2 57 11، 18	يونس الحجر الفرقان النمل سبا	قَدَّرَ

العدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفعل
		39	يس	
		10	فصلت	
		60	الواقعة	
		20	المزمل	
		18، 19، 20	المدثر	
		16	الانسان	
		19	عبس	
		3	الاعلى	
01	نُقَدِّسُ	30	البقرة	قَدَسَ
27	قَدَّمَ، قَدَّمْتُ، قَدَّمْتُ، قَدَّمْتُمْ، قَدَّمْتُمُوهُ، قَدَّمُوا، نُقَدِّمُوا، قَدَّمُوا	95، 110، 223 182 62 80 51 48 57 10 47 36 12 60، 61 48 1 28 12، 13 18 7 20 13 40 5 24	البقرة آل عمران النساء المائدة الانفال يوسف الكهف الحج القصص الروم يس ص الشورى الحجرات ق المجادلة الحشر الجمعة المزمل القيامة النبا الانفال الفجر	قَدَّمَ



العدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفعل
05	قَرَّبَا، قَرَّبْنَاهُ، قَرَّبَهُ تُقَرَّبُكُمْ، لِيُقَرَّبُونَا	27	المائدة	قَرَّبَ
		52	مریم	
		37	سبا	
		3	الزمر	
		27	الذاریات	
12	قَطَّعَ، قَطَّعْنِ، قَطَّعْنَاهُمْ، لَأَقَطَّعَنَّ، تُقَضَّطَعُوا، قَطَّعْتَ، تُقَطَّعُ	33	المائدة	قَطَّعَ
		168، 160، 124	الاعراف	
		50، 31	یوسف	
		31	الرعد	
		71	طه	
		19	الحج	
		49	الشعراء	
		22، 15	محمد	
04	قَفَّيْنَا	87	البقرة	قَفَّيَ
		46	المائدة	
		27، 27	الحديد	
06	قَلَّبُوا، قَلَّبَ، قَلَّبْنَاهُمْ، يُقَلَّبُ، تُقَلَّبُ	110	الانعام	قَلَّبَ
		48	التوبة	
		42، 18	الكهف	
		44	النور	
		66	الاحزاب	
01	يُقَلِّلُكُمْ	44	الانفال	قَلَّلَ
02	قَيَّضْنَا، نُقَيِّضُ	25	فصلت	قَيَّضَ
		36	الزخرف	
04	لِتُكَبِّرُوا، فَكَبِّرْ، كَبِّرْهُ	185،	البقرة	كَبَّرَ
		111	الاسراء	
		37	الحج	
		3	المدثر	
01	كَثَّرَكُمْ	86	الاعراف	كَثَّرَ

العدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفاعل
176	كَذَبَ، كَذَّبَتْ، كَذَّبَتْ، كَذَّبْتُمْ، كَذَّبْنَا، كَذَّبُوا، كَذَّبُوا، كَذَّبُواكُمْ، كَذَّبُونَ، كَذَّبُوهُ، كَذَّبُوهُمَا، تُكَذِّبَانِ، تُكَذِّبُوا، تُكَذِّبُونَ، تُكَذِّبُ، يُكَذِّبُ، يُكَذِّبُكَ، يُكَذِّبُونَ، يُكَذِّبُونَ، يُكَذِّبُونَ، كَذَّبَتْ، كَذَّبُوا	87, 39	البقرة	كَذَبَ
		184, 184, 11	ال عمران	
		86, 70, 10	المائدة	
		5, 21, 27, 31, 33	الانعام	
		34, 34, 39, 49, 57		
		66, 147, 148, 150		
		157		
		36, 37, 40, 64, 64	الاعراف	
		72, 92, 92, 96		
		101, 136, 146		
		147, 176, 177		
		182		
		54	الانفال	
		17, 39, 39, 41, 45	يونس	
		37, 73, 74, 95		
		80	الحجر	
		113	النحل	
		59	الاسراء	
		48, 56	طه	
		77	الانبيا	
		42, 42, 44, 57	الحج	
		26, 33, 39, 44	المومنون	
		105		
		11, 11, 19, 36, 37	الفرقان	
		77		
		6, 12, 105, 117	الشعراء	
		123, 141, 160		
		176		
		83, 84	النمل	
		34	القصص	
		18, 18, 68	العنكبوت	
		10, 16	الروم	
		20	السجدة	



عدد المرات	الهيئة	الآية	السورة	الفعل
		45، 45، 42	سبا	
		25، 25، 4، 4	فاطر	
		14	يس	
		21	الصفات	
		14، 12	ص	
		59، 32، 25	الزمر	
		70، 5	غافر	
		14، 12، 5	ق	
		14	الطور	
		23، 23، 18، 9، 9، 3	القمر	
		42		
		23، 21، 18، 16، 13	الرحمن	
		32، 30، 28، 25،		
		42، 40، 38، 36، 34		
		51، 49، 47، 45، 43		
		61، 59، 57، 55، 53		
		71، 69، 67، 65، 63		
		77، 75، 73		
		82	الواقعة	
		19	الحديد	
		5	الجمعة	
		10	التغابن	
		18، 9	الملك	
		44	القلم	
		4	الحاقة	
		46	المدثر	
		32	القيامة	
		29	المرسلات	
		28	النبا	
		21	النازعات	
		9	الانفطار	
		17، 12، 11	المطففين	



الفعّل	السورة	الآية	الهيئة	عدد المرات
	الانشقاق	22		
	الشمس	11		
	الليل	16، 9		
	التين	7		
	العلق	13		
	الماعون	1		
كرّم	الاسراء	70، 62	كرّمْت، كرّمْتنا	02
كرّه	الحجرات	7	كرّه	01
كفرّ	البقرة	271	كفّر، كفّرنا، لأكفّر، فكفّر، لنكفّر، فكفّر، كفّر	14
	ال عمران	195، 193		
	النساء	31		
	المائدة	65، 12		
	الانفال	29		
	العنكبوت	7		
	الزمر	35		
	محمد	2		
	الفتح	5		
	التغابن	9		
	الطلاق	5		
	التحرّم	8		
كفلّ	ال عمران	37	كفلّها	01
كلّف	البقرة	286، 233	كلّف، فكلف، فكلف	07
	النساء	84		
	الانعام	152		
	الاعراف	42		
	المؤمنون	62		
	الطلاق	7		

الفعْل	السورة	الآية	الهيئة	عدد المرات
كَلَّمَ	البقرة ال عمران النساء المائدة الانعام الاعراف يوسف الرعد مریم المؤمنون النمل يس الشورى	118، 174، 253 41، 46، 77 164 110 111 143، 148 54، 31 10، 26، 29 108 82 65 51	كَلَّمَ، كَلَّمَهُ أَكَلَّمَ، تُكَلِّمُ تُكَلِّمُنَا، تُكَلِّمُهُمْ، تُكَلِّمُونِي، تُكَلِّمُ، يُكَلِّمُ، يُكَلِّمُنَا، يُكَلِّمُهُ، يُكَلِّمُهُمْ، كَلَّمَ	20
كُوِّرَ	الزمر التكوير	5، 5 1	يُكْوِّرُ كُوِّرَتْ	03
لَقِيَ	الفرقان الممل القصص فصلت الانسان	75 6 80 35، 35 11	لَقَّاهُمْ، لَتَلَقَّى، يُلَقِّهَ، يُلَقُّونَ	06
لَوَّى	المنافقون	5	لَوَّوْا	01
مَتَّعَ	البقرة يونس هـ الحجر طه الانبياء الفرقان الشعراء القصص	126، 236 98 3، 48 88 131 44 18 205، 207 61	مَتَّعْتُ، مَتَّعُهُمْ، مَتَّعْنَا، مَتَّعْنَاهُ، مَتَّعْنَاهُمْ، أَمَتَّعْنَا، أَمَتَّعْنَاهُ، نُمَتِّعُهُمْ، يُمَتِّعُكُمْ، مَتَّعُوهُمْ، نُمَتِّعُونَ، يُمَتِّعُونَ	18

العدد	الهيئة	الآية	السورة	الفعل
		24 16، 28، 49 148 29	لقمان الاحزاب الصافات الزخرف	
02	لَيَمَحُصَ	154، 141	آل عمران	مَحَصَ
02	مَرَقْنَاهُمْ، مَرَقْتُمْ	19، 7	سبا	مَرَقَ
13	مَكَّنَّا، مَكَّنَّاكُمْ، مَكَّنَاهُمْ، مَكَّنِي تُمْكِنُ، لَيُمْكِنَنَّ	6، 6 10 56، 21 95، 74 41 55 57، 6 26، 26	الانعام الاعراف يوسف الكهف الحج النور القصص الاحقاف	مَكَّنَ
02	لَا مَنِيَّةَ لَهُمْ، يَمْنِيهِمْ	120/119	النساء	مَنَى
01	مَهَّدْتُ	14	المدثر	مَهَّدَ
02	فَمَهَّلَ، مَهَّلَهُمْ	11 17	المزمل الطارق	مَهَّلَ
46	نَبَّأْتُ، نَبَّأْتُكُمْ، نَبَّأْنَا، نَبَّأَنِي، نَبَّأَهَا، سَأَلْتُكَ أَنْبِيَّكُمْ، لَتَنْبِيئُهُمْ، نَنْبِيئُهُمْ، تَنْبِيئُونَ، تَنْبِيئُوهُ، تُنَبِّئُكُمْ، فَلْتَنْبِئِينَ، فَنَنْبِيئُهُمْ، يُنَبِّئُكَ، يُنَبِّئُكُمْ، يَنْبِيئُهُمْ، نَبِّئْ، نَبِّئْنَا، نَنْبِيئُهُمْ، نَبِّئُونِي، لَتَنْبِئُونَ، يَنْبَأُ، يَنْبِئُوا	15، 49 14، 48، 60، 105 60، 108، 143، 159 164 64، 94، 94، 105 18، 23 15، 36، 37، 45 33 49، 51 78، 103 72 64	آل عمران المائدة الانعام التوبة يونس الرعد الحج الكهف الحج النور الشعراء	نَبَّأَ

[illegible]

الفعّل	السورة	الآية	الهيئة	عدد المرات
	فصلت	18		
	الدخان	30		
	القمر	34		
	التحرّم	11 ، 11		
نزل	البقرة	23 ، 90 ، 97 ، 105 ، 176	نَزَلَ، نَزَلْنَا، نَزَلْنَا، نَزَلَهُ، نَزَّلَ، نُنَزِّلُ، نُنْزِلُهُ، يُنْزِلُ، يُنْزَلُ، نَزَّلَتْ، نُنَزِّلُ، يُنْزَلُ	61
	آل عمران	3 ، 93 ، 151		
	النساء	47 ، 136 ، 140 ، 153		
	المائدة	101 ، 112		
	الانعام	7 ، 37 ، 37 ، 81 ، 111		
	الاعراف	33 ، 71 ، 196		
	الانفال	11		
	التوبة	64		
	الحجر	6 ، 8 ، 9 ، 21		
	النحل	2 ، 44 ، 89 ، 101		
	الاسراء	102		
	طه	82 ، 93 ، 95 ، 106		
	الحج	80		
	النور	71		
	الفرقان	43		
	الشعراء	1 ، 25 ، 32		
	العنكبوت	4 ، 198		
	الروم	63		
	لقمان	24		
	الزمر	34		
	غافر	23		
	الشورى	13		
	الزخرف	27 ، 28		
	محمد	11 ، 31		
		2 ، 20 ، 26		



الفعل	السورة	الآية	الهيئة	عدد المرات
	ق	9		
	الحديد	9		
	الملك	9		
	الانسان	23		
نشأ	الزخرف	18	يَنْشَأُ	01
نعم	الفجر	15	نَعْمَهُ	01
نقب	ق	36	نَقَبُوا	01
نكر	النمل	41	نَكَّرُوا	01
نكس	يس	68	نُكِّسَهُ	01
هدم	الحج	40	لَهْدَمَتْ	01
هيا	الكهف	16، 10	يُهَيِّئْ، هَيِّئْ	02
وجه	الانعام	79	وَجَّهْتُ، يُوجِّهُهُ	02
	النحل	76		
ودع	الضحى	3	وَدَّعَكَ	01
وصل	القصص	51	وَصَّلْنَا	01
وصى	البقرة	132	وَصَّى، وَصَّاكُمْ، وَصَّيْنَا	11
	النساء	131		
	الانعام	144، 151، 152		
		153		
	العنكبوت	8		
	لقمان	14		
	الشورى	13، 13		
	الاحقاف	15		
وقف	النساء	35	يُوقِفُ	01
وفى	البقرة	272، 281	وَفَّى، وَفَّاهُ، تُوفِّ، لِيُوفِّيَنَّهُمْ،	18
	آل عمران	25، 57، 161، 185	يُوفِّيَنَّهُمْ، وَفِّيتْ، تُوفِّى، تُوفُّونَ،	
	النساء	173	يُوفِّى، يُوفِّى	
	الانفال	60		
	هود	15، 111		
	النحل	111		

الفعّل	السورة	الآية	الهيئة	عدد المرات
	النور فاطر الزمر الاحقاف النجم	25، 39 30 10، 70 19 37		
وقرّ	الفتح	9	تُوقَرُوهُ	01
وكلّ	الانعام السجدة	89 11	وكلّنا، وكلّ	02
ولى	البقرة آل عمران النساء الانعام الانفال التوبة الاسراء الكهف الانبياء النمل القصص الروم لقمان الاحزاب غافر الاحقاف الفتح القمر الحشر	115، 142، 144 144، 144، 149 150، 150، 177 111 115 129 15، 16 25، 57 46 18 57 10، 80 31 52 7 15 33 29 22 45 12	وَلِيّ، وَلِأَهِمّ، وَلَوْ، وَلَيْتَ، وَلَيْتُمْ، تُؤَلُّوا، يُؤَلُّونَ، تُؤَلُّوهُمّ، تُؤَلِّهِ، تُولِّى، فَلَتُؤَلِّينِيكَ، لِيُؤَلِّكَ، يُؤَلِّهِمْ، يُؤَلُّوكُمْ، يُؤَلُّونَ، فَوَلّ، فَوَلُّوا	30
يسرّ	مريم طه الدخان القمر عبس الاعلى الليل	97 26 58 17، 22، 32، 40 20 8 7، 10	يَسْرَتَا، يَسْرَتَاهُ، يَسْرَهُ، يَسْرُوكَ، سَيَسْرُهُ، يَسْرُ	11

# مصادر

1 المصادر

2 المراجع

3 الرسائل الجامعية

4 المراجع الأجنبية

\* القرآن الكريم برواية حفص لقراءة عاصم.

1- أدب الكاتب / لابن قتيبة، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار المعرفة، بيروت، لبنان، د. ت.

2- ارتشاف الضرب من لسان العرب / لأبي حيان الأندلسي، تحقيق و تعليق د. مصطفى أحمد النّمس، مطبعة المدني، القاهرة، ط1 (1404 هـ، 1984 م).

3- الأشباه و النظائر في النّحو / لجلال الدّين السيوطي، راجعه و قدّم له د. فايز ترحيني، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، ط1 (1404 هـ، 1984 م).

4- الأصول في النّحو، لابن السّراج. تحقيق د. عبد الحسين الفتلي، مؤسسة الرّسالة، بيروت، لبنان، ط1 (1405 هـ، 1985 م).

5- إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، لابن خالويه. تحقيق محمد إبراهيم سليم، دار الهدى، عين مليلة، الجزائر - 1992 م.

6- إعراب القرآن، لابن النّحاس. تحقيق زهير غازي زاهد، عالم الكتب، ط2 - 1985 م.

7- البحر المحيط، لأبي حيان. مطبعة السّعادة، مصر، ط1 - 1328 هـ.

8- بغية الآمال في معرفة مستقبل الأفعال، لأحمد بن يوسف اللّبلي الأندلسي (ت 691 هـ)، تحقيق جعفر ماجد، الدّار التّونسية للنشر - 1972 م.

9- بغية الوعاة في طبقات اللّغويين و النّجاة، للسيوطي، دار المعرفة، بيروت، د. ت.

- 10- التبيان في إعراب القرآن، لأبي البقاء العسكري. تحقيق علي محمد البجاوي، دار الجليل، بيروت، لبنان، ط2 (1407 هـ، 1987 م).
- 11- تسهيل الفوائد و تكميل المقاصد، لابن مالك. تحقيق محمد كامل بركات، دار الكاتب العربي للطباعة و النشر (1387 هـ، 1967 م).
- 12- تفسير التحرير و التنوير، للشيخ محمد الطاهر بن عاشور، الدار التونسية للنشر، تونس / المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر - تونس 1984 م.
- 14- التفسير الكبير، للإمام فخر الرازي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط3، د. ت.
- 15- التكملة (و هي الجزء الثاني من الإيضاح العضدي)، لأبي علي الفارسي. تحقيق حسن شاذلي فرهود، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر 1984 م.
- 16- تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، د. ت.
- 17- جامع البيان عن تأويل آي القرآن، لبن جرير الطبري، دار الفكر، بيروت، لبنان (1405 هـ - 1984 م).
- 18- الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان - 1965 م (الجزآن 11 - 12).
- 19- الجامع لأحكام القرآن للقرطبي. تحقيق أحمد عبد العليم البردوني، دار الكتاب العربي للطباعة و النشر و التوزيع، القاهرة (1387 هـ - 1967 م) - باقي الأجزاء.
- 20- الخصائص، لابن جني. تحقيق محمد علي التجار، دار الهدى للطباعة و النشر، بيروت، لبنان، د. ت.

- 21- رسالتان في اللغة (منازل الحروف - الحدود)، للرّماني. حقّقهما و علّق عليهما  
و قدّم لهما د. إبراهيم الشامرائي، دار الفكر للنّشر و التّوزيع، عمّان، الأردن، د. ت.
- 22- سرّ صناعة الإعراب، لابن جنّي. دراسة و تحقيق د. حسن هندأوي، دار القلم،  
دمشق، سورية، ط1 (1405 هـ - 1985 م).
- 23- شرح ألفية ابن مالك، لابن عقيل، تحقيق دحّنا الفاخوري، دار الجيل، بيروت،  
لبنان، د. ت.
- 24- شرح التصريف (الملوكي في التصريف لابن جنّي)، لعمر بن ثابت الثّماني (ت  
442 هـ). تحقيق د. إبراهيم بن سليمان البعيمي، مكتبة الرّشد، الرّياض،  
ط1 (1419 هـ - 1999 م).
- 25- شرح شافية ابن الحاجب، لرضي الدّين الاستراباذي. تحقيق محمّد نور الحسّـن  
/ محمّد الزّفزاف / محمّد محيي الدّين عبد الحميد، دار الكتب العلمية، بيروت،  
لبنان (1402 هـ - 1982 م).
- 26- شرح لامية الأفعال، للعلامة بحرق اليميني، دار رحاب للطّباعة و النّشر و التّوزيع،  
الجزائر، د. ت.
- 27- شرح المفصّل، لابن يعيش، عالم الكتب، بيروت / مكتبة المتنبّي، القاهرة، د. ت.
- 28- شرح الملوكي في التصريف، لابن يعيش. تحقيق د. فخر الدّين قباوة، المكتبة العربية  
بجلب، سورية ط1 (1393 هـ - 1973 م).
- 29- الصّاحي في فقه اللّغة، لابن فارس. حقّقه و ضبط نصوصه و قدّم له د. عمر  
فاروق الطّباع، مكتبة المعارف، بيروت، لبنان، ط1 (1414 هـ - 1993 م).

- 30- الصّاوي على الجلايين، للشيخ أحمد الصّاوي المالكي، دار إحياء الكتب العربية، د. ت.
- 31- طبقات النّحويين و اللّغويين، لابن الحسن الزبيدي الأندلسي. تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم، دار المعارف، مصر 1973 م.
- 32- فتح اللّطيف في فنّ التّصريف على البسط و التعريف، للعلامة عمر بن أبي حفص، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، ط 1 (1411 هـ - 1991 م).
- 33- فعلت و أفعلت، لأبي حاتم السّجستاني. تحقيق خليل إبراهيم العطية، البصرة، مديرية دار الكتب 1979 م.
- 34- فقه اللّغة، للثعالبي، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت، لبنان، د. ت.
- 35- فكّ العقال عن تصرّف الأفعال لعهده بن تونس المستغامي، المطبعة العلوية بمستغانم 1368 هـ.
- 36- الفهرست، لابن النّديم حقّقه و قدّم له د. مصطفى الشوملي، الدّار التّونسية للنّشر / المؤسّسة الوطنية للكتاب بالجزائر، تونس (1406 هـ - 1985 م).
- 37- القاموس المحيط، للفيروز آبادي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان، د. ت.
- 38- الكتاب، لسيبويه، تحقيق د. عبد السلام محمد هارون، دار الجليل، بيروت، لبنان، ط 1 (1411 هـ - 1991 م).
- 39- الكشّاف، للزّحشري، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، د. ت.
- 40- لسان العرب، لابن منظور، دار بيروت للطباعة و النّشر، بيروت (1388 هـ - 1968 م).

- 41- المحتسب في تبين وجوه و شواذ القراءات و الإيضاح عنها، لابن جني. دراسة و تحقيق محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط1 (1419 هـ - 1998 م).
- 42- مختار الصحاح، للإمام الرّازي. ضبط و تخريج و تعليق د. مصطفى ديب البغا، دار الهدى للطباعة و النشر، عين مليلة، الجزائر، ط4 1990 م.
- 43- المزهر في علوم اللغة و أنواعها، للسيوطي. تحقيق محمد أحمد جاد المولى بك / محمد أبي الفضل إبراهيم / علي محمد الجاوي، منشورات المكتبة العصرية، صيدا، بيروت 1986 م.
- 44- مشكل إعراب القرآن، لأبي طالب القيسي (ت 437 هـ). تحقيق محمد ياسين السّوّاس، دار المأمون للتراث، دمشق، سورية، ط2، د. د. ت.
- 45- معاني الحروف، للرّماني. تحقيق د. عبد الفتّاح إسماعيل شلبي، دار نهضة مصر للطبع و النشر، الفيّالة، القاهرة د. د. ت.
- 46- معجم مقاييس اللغة، لابن فارس. تحقيق د. عبد السّلام محمد هارون، دار الفكر للطباعة و النشر و التوزيع (1399 هـ - 1979 م).
- 47- مغني اللّيب عن كتب الأعراب، لابن هشام الأنصاري. تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت (1416 هـ - 1995 م).
- 48- المفردات في غريب القرآن، للرّاغب الأصفهاني. تحقيق محمد سيّد كيلاني، دار المعرفة، بيروت، لبنان، د. د. ت.
- 49- المفصل في علم العربية، للرّمحشري، دار الجليل، بيروت، لبنان، ط1 د. د. ت.



50- المقتضب، للميرد. تحقيق محمد عبد الخالق عزيمة، عالم الكتب، بيروت، لبنان، د. ت.

51- المقرّب، لابن عصفور الاشيلي. تحقيق أحمد عبد الستار الجوّاري / عبد الله الجبّوري، مطبعة العاني / بغداد 1971 م.

52- الممتع في التصريف، لابن عصفور. تحقيق د. فخر الدين قباوة، منشورات دار الآفاق الجديدة، بيروت، ط1 (1399 هـ - 1979 م).

53- المنصف (شرح تصريف المازني)، لابن جني. تحقيق إبراهيم مصطفى / عبد الله أمين، إدارة إحياء التراث القديم (وزارة المعارف العمومية / إدارة الثقافة العامة) ط1 (1373 هـ - 1954 م).

54- همع الهوامع شرح جمع الجوامع، للسيوطي. تصحيح محمد بدر النعساني، دار المعرفة، بيروت، لبنان د. ت.

10- جامع الدّروس العربية، مصطفى الغلاييني، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت، ط22  
(1409 هـ - 1989 م).

11- الجملة العربية، دراسة لغوية نحوية، د. محمد إبراهيم عبادة، منشأة المعارف  
بالإسكندرية، مصر د. ت.

12- دراسات في فقه اللّغة، د. صبحي الصّالح، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، ط9  
1981 م.

13- دراسة المشتقات العربية و آثارها البلاغية في المعلّقات العشر الجاهلية (دراسة  
إفرادية تحليلية)، بنعزوز زبدة، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر 1989 م.

14- شذا العرف في فنّ الصّرف، الشّيخ أحمد الحمالوي، مطبعة الحلبي، مصر، ط16  
(1384 هـ - 1965 م).

15- صيغة "أفعل" و دلالاتها في القرآن الكريم، د. توفيق أسعد، منشأة المعارف  
بالإسكندرية 1990 م.

16- العربية الفصحى (نحو بناء لغوي جديد)، هنري فليش. تعريب و تحقيق د. عبد  
الصّبور شاهين، دار المشرق، بيروت، لبنان، ط2 - 1983 م.

17- علم الدّلالة العربي (النّظرية و التّطبيق)، د. فايز الدّاية، ديوان المطبوعات الجامعية،  
الجزائر 1988 م.

18- علم الدّلالة و المعجم العربي، د. عبد القادر أبو شريفة / حسين لافي / د. داود  
غطاطشة، دار الفكر للنّشر و التّوزيع، عمّان، الأردن، ط1 (1409 هـ -  
1989 م).

10- جامع الدّروس العربية، مصطفى الغلاييني، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت، ط22  
(1409 هـ - 1989 م).

11- الجملة العربية، دراسة لغوية نحوية، د. محمد إبراهيم عبادة، منشأة المعارف  
بالإسكندرية، مصر د. ت.

12- دراسات في فقه اللّغة، د. صبحي الصّالح، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، ط9  
1981 م.

13- دراسة المشتقات العربية و آثارها البلاغية في المعلّقات العشر الجاهلية (دراسة  
إفرادية تحليلية)، بنعزوز زبدة، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر 1989 م.

14- شذا العرف في فنّ الصّرف، الشّيخ أحمد الحمالوي، مطبعة الحلبي، مصر، ط16  
(1384 هـ - 1965 م).

15- صيغة "أفعل" و دلالاتها في القرآن الكريم، د. توفيق أسعد، منشأة المعارف  
بالإسكندرية 1990 م.

16- العربية الفصحى (نحو بناء لغوي جديد)، هنري فليش. تعريب و تحقيق د. عبد  
الصّبور شاهين، دار المشرق، بيروت، لبنان، ط2 - 1983 م.

17- علم الدّلالة العربي (النّظرية و التّطبيق)، د. فايز الدّاية، ديوان المطبوعات الجامعية،  
الجزائر 1988 م.

18- علم الدّلالة و المعجم العربي، د. عبد القادر أبو شريفة / حسين لافي / د. داود  
غطاطشة، دار الفكر للنّشر و التّوزيع، عمّان، الأردن، ط1 (1409 هـ -  
1989 م).

- 19- علم اللغة بين القديم والحديث، د. توفيق محمد شاهين، أم القرى للطباعة والنشر، ط1 (1400 هـ - 1980 م).
- 20- الفعل في القرآن الكريم، تعديته و لزومه، أبو أوس إبراهيم الشّمسان، ذات السّلاسل للطباعة والنشر، الكويت (1406 هـ - 1986 م).
- 21- القراءات و أثرها في علوم العربية، د. محمد سالم محيسن، دار الاتحاد العربي للطباعة (1404 هـ - 1984 م).
- 22- اللغة العربية معناها و مبناها، د. تمام حسان، دار الثقافة، الدّار البيضاء 1974 م.
- 23- اللهجات العربية في القراءات القرآنية، د. عبده الرّاجحي، مكتبة المعارف للنشر و التوزيع، الرّياض، ط1 (1420 هـ - 1999 م).
- 24- المحيط في أصوات العربية و نحوها و صرفها، محمد الأنطاكي، دار الشّرق العربي، بيروت، لبنان، ط3 د. ت.
- 25- المستنير في تخريج القراءات المتواترة من حيث اللغة - الإعراب - التفسير، د. محمد سالم محيسن، دار الطّباعة المحمّدية، الأزهر، القاهرة، ط1 (1396 هـ - 1976 م).
- 26- المدخل إلى علم اللغة و مناهج البحث اللّغوي، د. رمضان عبد التّواب، مكتبة الخانجي بالقاهرة، ط1 (1403 هـ - 1982 م).
- 27- معجم القراءات القرآنية، د. عبد العال سالم مكرم / د. أحمد مختار عمر، مطبوعات جامعة الكويت، ط1 (1402 هـ - 1982 م).
- 28- معجم القرآن العظيم، محمد عدنان سالم / محمد وهي سليمان، دار الفكر، دمشق، سورية / دار الفكر المعاصر، بيروت، لبنان، ط1 (1418 هـ - 1997 م).

- 29- معجم المصطلحات النحوية و الصرفية، د. محمد سمير نجيب اللّبيدي، مؤسسة الرسالة، بيروت / قصر الكتاب، البلدة / دار الثقافة، الجزائر، د. ت.
- 30- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان د. ت.
- 31- المفصل في النحو و الصرف، د. عزيز خليل محمود، دار نور ميديا للنشر و الإظهار، قسنطينة، الجزائر د. ت.
- 32- المكوّن الدّلالي للفعل في اللّسان العربي، أ. أحمد حسّاني، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر 1993 م.
- 33- من أسرار اللّغة، د. إبراهيم أنيس، مكتبة الأنجلومصرية، القاهرة، ط3 - 1966 م.
- 34- مناهج البحث في اللّغة، د. تمام حسّان، دار البيضاء 1974 م.
- 35- النحو الوافي، عباس حسن، دار المعارف، مصر، ط4 - 1973 م.
- 36- نظرات في التراث اللّغوي العربي، د. عبد القادر المهيري، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، ط1 - 1993 م.
- 37- هداية السّالك إلى ألفية ابن مالك، د. صبيح التّميمي، دار الهداية، قسنطينة، الجزائر، ط2 (1410 هـ - 1990 م).

### 3/ الوسائل الجامعية :

- 1- التركيب الفعلي في اللسان العربي (دراسة لسانية حاسوبية)، أ. سيدي محمد غيثري، رسالة لنيل درجة دكتوراه دولة في اللغة العربية، جامعة تلمسان، معهد اللغة العربية و آدابها (1418 هـ - 1998 م).
- 2- دراسة في الزائد في المثليين المضغفين، عبد الكريم برّاشد، رسالة لنيل درجة الماجستير في اللغة العربية، جامعة تلمسان، معهد اللغة العربية و آدابها 1996 م.
- 3- الزيادة في اللغة العربية، عمر ديدوح، رسالة لنيل درجة الماجستير في اللغة العربية، جامعة تلمسان، معهد اللغة العربية و آدابها (1416 هـ - 1996 م).

#### 4/ المراجع الفرنسية :

- 1- Dictionnaire d'orthographe et de grammaire, André Jouette, Editions Fermand Nathan - FRANCE 1980
- 2- Nouvelle approche de la grammaire arabe, Abdallah Nacereddine, Entreprise nationale du livre, Alger 1992.
- 3- Petit Robert (Dictionnaire de la langue Française), Montréal, CANADA 1990.



المقدمة .....	أ
<b>مدخل : الزيادة في الأفعال</b> .....	<b>01</b>
1- الزيادة في فعل و الحرف الزائد فيها .....	06
2- الفرق بين الزيادة في المبنى و الزيادة في المعنى .....	09
3- معاني صيغة فعل لدى القدماء و المحدثين .....	18
أ- المبالغة .....	19
ب- التكثر .....	22
ت- التوجه .....	25
ث- الصيرورة .....	25
ج- الإزالة أو السلب .....	26
ح- النسبة [التسمية] .....	27
خ- اختصار حكاية المركب .....	28
هـ- الإغناء عن المجرد .....	28
<b>الفصل الأول : الدلالة النحوية:</b> .....	<b>30</b>
دلالة فعل على التعدية .....	31
<b>الفصل الثاني : الدلالة الصرفية</b> .....	<b>100</b>
دلالة فعل على الإغناء عن المجرد .....	101
<b>الفصل الثالث : الدلالة المعنوية</b> .....	<b>133</b>
دلالة فعل على المبالغة و التكثر و السلب	
و النسبة و التوجه و اختصار حكاية المركب .....	134
<b>ملحق احصائي :</b> .....	<b>120</b>
1- الأفعال الواردة على صيغة فعل في القرآن الكريم .....	202



## 2- الأفعال الواردة على صيغة فعل في القرآن

203 ..... الكرم إحصاء د نجا عبد العظيم الكوفي

204 ..... 3- الأفعال الواردة على صيغة أفع في القرآن الكريم

205 ..... 4- أ/ النسبة المثوية

205 ..... ب/ الأعمدة التكرارية

205 ..... ج/ الدائرة النسبية

206 ..... 5- السورة - الهيئة

234 ..... الخاتمة :

238 ..... مصادر البحث و مراجعه :

239 ..... أ/ المصادر

245 ..... ب/ المراجع

249 ..... ج/ الرسائل الجامعية

250 ..... د/ المراجع الأجنبية